



# التفسير الوسيط للقُرْآن الكريم

تأليف

لجنة من العلماء

بإشراف

مجمع البحوث الإسلامية بالأزهر

المجلد الثاني

الحزب الحادي والثلاثون

الطبعة الأولى ١٤٠٢ هـ - ١٩٨٣ م





# التفسير الوسيط للقرآن الكريم

تأليف

لجنة من العلماء

بإشراف

مجمع البحوث الإسلامية بالوزار

المجلد الثاني  
الحزب الحادي والثلاثون  
الطبعة الأولى ١٤٠٣هـ - ١٩٨٣م

القائمة

الهيئة العامة لشئون المطابع الأميرية

١٩٨٣



(أَمَّا السَّفِينَةُ فَكَانَتْ لِمَسْكِينٍ يَعْمَلُونَ فِي الْبَحْرِ فَأَرَدْتُ أَنْ أَعِيبَهَا وَكَانَ وَرَاءَهُمْ مَلِكٌ يَأْخُذُ كُلَّ سَفِينَةٍ غَصْبًا ﴿٧٦﴾ وَأَمَّا الْغُلَمُ فَكَانَ آبَاؤُهُمْ مُؤْمِنِينَ فَخَشِينَا أَنْ يُرْهِقَهُمَا طُغْيَانًا وَكُفْرًا ﴿٧٧﴾ فَأَرَدْنَا أَنْ يُبْدِلَهُمَا رَبُّهُمَا خَيْرًا مِنْهُ زَكَاةً وَأَقْرَبَ رُحْمًا ﴿٧٨﴾ وَأَمَّا الْجِدَارُ فَكَانَ لِغُلَامَيْنِ يَتِيمَيْنِ فِي الْمَدِينَةِ وَكَانَ تَحْتَهُ كَنْزٌ لَهُمَا وَكَانَ أَبُوهُمَا صَالِحًا فَأَرَادَ رَبُّكَ أَنْ يَبْلُغَا أَشُدَّهُمَا وَيَسْتَخْرِجَا كَنْزَهُمَا رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ ﴿٧٩﴾ وَمَا فَعَلْتُهُ عَنْ أَمْرِي ﴿٨٠﴾ ذَلِكَ تَأْوِيلُ مَا لَمْ تَسْطِعْ عَلَيْهِ صَبْرًا ﴿٨١﴾)

## المفردات :

(المساكين) : جمع مسكين ، وهو الضعيف العاجز ، أى كانت لضعفاء لا يقدرّون على مدافعة الظلمة ، ويشمل المسكين بهذا المعنى من كان ضعفه راجعاً إلى نفسه أو إلى بدنه . وهو مخالف للمراد منه في باب الزكاة . وسيأتى بعض التفصيل لذلك في التفسير .

( وَرَاءَهُمْ مَلِكٌ ) : وراء هنا بمعنى أمام . فهو من المواردة والتغطية ، وهى كما تكون فيما خلفك تكون أيضاً فيما أمامك . ولا خلاف عند أهل اللغة في استعماله في المعنيين ( فَخَشِينَا ) : الخشية الخوف الشديد . ( يُرْهِقُهُمَا ) : يُخْشِي والديه ويُغْطِيهِمَا . ( طُغْيَانًا وَكُفْرًا ) : مجاوزة لحدود الله وكُفْرًا به : ( زَكَاةً ) : طهارة من الذنوب وفساد الأخلاق . ( رُحْمًا ) : رحمة .

قال : رؤية بن العجاج :

يَأْمُنُزِلُ الرَّحْمَ عَلَى إِدْرِيسَا وَمُنْزِلُ اللَّعْنِ عَلَى إِبْلِيسَا

(كُنْزُ لَهْمَا) : مال مدقون لهما . (أَنْ يَبْلُغَا أَشُدَّهُمَا) : أَنْ يصلَا إلى كمال قوتها العقلية والجسدية ، وفي الصحاح : الأشدُّ القوة . وبلوغ الأشدَّ يكون مابين ثمانى عشرة سنة إلى ثلاثين . وهو مفرد جاء على بناء الجمع ، مثل : (أَنْتَ) ولانظير لهما ، وقيل هو جمع لا واحد له من لفظه . وقيل غير ذلك .

(تَسْطَعُ) : مضارع اسطاع بمعنى استطاع ، وهو أصله فخفض بحذف التاء .

### التفسير

٧٩- (أَمَّا السَّفِينَةُ فَكَانَتْ لِمَسَاكِينَ يَعْمَلُونَ فِي الْبَحْرِ فَأَرَدْتُ أَنْ أَعِيبَهَا) :

أفادت الآيات السابقة أن سيدنا موسى عليه السلام قد نَفَذَ صبره من رؤية تلك الأحداث التي حدثت من الخضر عليه السلام ولم يجد لها مبررا ظاهرا يقتضيها ، وأن الخضر اضطرَّ لإيذانه بمفارقتها لنفاد صبره . وعدم تحمله مايراه حتى تنتهي رحلتها إلى غاية أبعد مما وصلت إليه . لكي يخبره في نهايتها عن كثير من أسرار الغد التي يخفيها الله تعالى عن عباده ، ويختص بإعلامها بعض أصفياه .

وجاءت هذه الآية ومايلحقها لبيان ما انطوى وراء الأحداث التي أجراها الخضر عليه السلام ، والمراد من المساكين هنا الذين لايقدرّون على دفع الظلم عن أنفسهم ، لضحفتهم في النفس أو في البدن وإن كانوا أغنياء ، قيل كانت لعشرة ، خمسة منهم زَمَنَى ، وخمسة يعملون في البحر .

وهذا المعنى للمساكين غير ماقاله الفقهاء بشأنهم في الصدقات والكفارات ، فإن منهم من فسر المسكين بأنه هو الذي لا يقدر على مايقع موقعا من كفايته وكفاية من تلزمه نفقتهم ، كمن لايكسب أصلا أو يكسب دون النصف من كفايته ، والفقير عند هؤلاء أحسن حالا من المسكين فهو الذي يقلو على مايقع موقعا من كفايته وكفاية من تلزمه نفقتهم . كمن يكسب سبعة ولا يكتفيه أقل من عشرة . ومنهم من فسره بالعكس . فالمسكين عنده أحسن حالا من الفقير ، وسواء أكان الفقير بمعنى الضيف أم بمعنى المحتاج . فهو مأخوذ من السكون ، فكلاهما ساكنٌ ذَلَّةٌ أو ضعفا ، أو فقرا .

والمعنى : أما السفينة التي غرقتها قبل أن تصل إلى الميناء ، فقد كانت لضعفاء من الناس يعملون في البحر أى يكسبون رزقهم بها عن طريقه ، ولا يقدرّون على مدافعة الظلمة عن أنفسهم لضعفهم ، فأردت بخرقها أن أحدث فيها عيباً يمنع الظالم من مصادرتها وأخذها ، لوجود هذا العيب فيها ، ولم أرْدْ أن أغرق أهلها كما توقعت ياموسى <sup>(١)</sup> . وقد حكى الله عن الخضر - عليه السلام - السبب في خرقه إياها بقوله :

( وَكَانَ وَرَأَهُمْ مَلِكٌ يَأْخُذُ كُلَّ سَفِينَةٍ غَصْبًا ) :

والوراء : اسم لما يتوارى عن العين ، سواء كان خلفك أو أمامك ، فهو من أسماء الأضداد والمراد به هنا المعنى الثانى ، وبه قرأ ابن عباس : « وَكَانَ أَمَامَهُمْ مَلِكٌ » .

والمعنى : وكان أمامهم أعوانٌ ملكٌ ظالم يأخذون له كل سفينة صالحة من أصحابها غصباً وقهراً ، وذلك إما على سبيل المصادرة والاستيلاء التام ، وإما على سبيل التسخير والاستغلال دون أجر ، ثم يردونها للوهاب ، واستعمال الوراء بمعنى الأمام شائع في اللغة ، ومنه قول الشاعر العربي : أليس ورائى أن أدب على العصا . . . فيأمن أعدائى ويسلمتنى أهلى

ولم تتعرض الآية الكريمة لما حدث للسفينة بعد نجاتها من الملك الظالم بسبب خرقها ، أعادَ الخرقُ إلى الانتقام بقدرة الله تعالى كرامة للخضر؟ أم أنه رَتَقَ هذا الخرق بنفسه؟ أم أن أصحابها من أصلحها؟ أم أصلحها سواهم بأجر من الخضر لأنه هو الذى خرقها؟ كل ذلك تركت الآية الحديث عنه لفطنة القارىء ، فإنه يعتقد أن ذلك المصلح لا يمكن أن يترك ما أفسده دون إصلاح بآى طريق ، ولكنها أبرزت الحكمة في خرقه إياها ، ليعلم موسى أن خرقها ليس لغرض الإغراق أو الإفساد ، بل لما أبداه من إنجائِها من الظلمة .

( ١ ) وأسد الإرادة إلى نفسه بقوله : « فأردت أن أصيبا » لأن عيبه لما إفساد في الظاهر ، فكان من الأدب أن لا ينسب إلى الله ، فهذا لم يقل فأرد ربك ومثله ما ساق في قتل النمل « فأردنا أن يهلكنا » أى فأردت بقتل إياه أن يهلكنا الخ ، وكلامها في الحقيقة بأسر الله وإرادته لقوله تعالى : « وما قلعت عن أمرى » .

٨٠- ( وَأَمَّا الْعُلَامُ فَكَانَ أَبَوَاهُ مُؤْمِنَيْنِ فَخَشِينَا أَنْ يُرْهِقَهُمَا طُغْيَانًا وَكُفْرًا ) :

أى وأما الغلام الذى قتلته أنا واعتزمت ياموسى على قتله دون ذنب ظاهر لك فهو غلام شرير بطبيعته ، وكان أبواه مؤمنين صالحين ، فتوقعت أن يغمرهما بمجاوزته الحدود الإلهية ، وكفره بالله تعالى ، فلهذا قتله .

وفسر بعض العلماء إرهاقه لهما بالطغيان والكفر . بأن يحملهما حيه - لو بقى حيا - على متابعتة ، وهذا التفسير مأثور عن ابن جبير .

ولكن الخوف من وقوع ذلك فى المستقبل لا يبرر قتله للغلام . فقد لا يقع ، فلهذا فسر بعض شراح البخارى الخشية هنا بالعلم ، أى فعلنا من الله تعالى أنه لو بلغ لدعا أبويه إلى الكفر فيجيبانه ، ويدخلان معه فى دينه لفرط حبهما له ، أو علمنا أنه لو بلغ لأرهبهما طغيانا عليهما وكفرا ب نعمتهما . بسبب عقوقه وسوء صنيعه ، فيلحقهما من ذلك شر وبلاء .

ومن العلماء من قال : إن الغلام كان شابا بالغاً وكان شريراً كافراً ، ولا يمنع بلوغه من إطلاق لفظ الغلام عليه ، فإنه يستعمل لغة فيمن ظهر شاربُهُ ، وفى الكهل ، وفى الشخص من حين يولد إلى أن يصير شاباً - كما جاء فى القاموس - ويستدل أصحاب هذا الرأى بما جاء فى بعض الآثار من أنه كان يفسد ويقطع الطريق ، ويقسم لأبويه أنه مافعل . فيقسمان بقسمه ويحميانه ممن يطلبه ، ولعل هذا الرأى يؤيده ظاهر الآية التالية :

٨١- ( فَأَرَدْنَا أَنْ يُبْدِلَهُمَا رَبُّهُمَا خَيْرًا مِمَّا زَكَاةً وَأَقْرَبَ رَحْمًا ) :

أى فأردنا بقتله أن يرزقهما الله بدله خيراً منه ، طهراً فى الدين والأخلاق . وأقرب رحمة منه بهما ، أخرج ابن المنذر وابن أبى حاتم عن ابن عباس أنهما أبدلا تجاريةً وكَلَّتْ نَبِيًّا ، وقال الثعلبى : إنها أدركت يونس عليه السلام - فتزوجها نبي من الأنبياء ، فولدت نبيا هدى الله على يديه أمة من الأمم . والله أعلم .

٨٢- ( وَأَمَّا الْجِنَارُ فَكَانَ لِغُلَامَيْنِ يَتِيمَيْنِ فِي الْمَدِينَةِ وَكَانَ تَحْتَهُ كَنْزٌ لَهُمَا وَكَانَ أَبُوهُمَا صَالِحًا ) :

أى وأما الجدار الذى أقمته بدون أجر ، وكان وشيك الانقضاء ، فكان لغلامين مات أبوهما فأصبحا بعده يتيمين فى القرية التى طلبنا الطعام من أهلها ، فيخلوا به علينا ، وكان



تحت هذا الجدار كنز لهما ، استحقاقه عن قبلهما ، كُتِبَ لهما أَوْجَدُ لهما أو غير ذلك ، وكان أبوهما صالحاً ، فرأيت من المروعة أن أقيم الجدار على الكنز حذراً من انهيار المائل وظهور المكتوز تحته ، فيستولى عليه من لا يستحقه من الناس ، ولم يمنعني من البر باليتيمين بخل أهل هذه القرية علينا ، فإن للإحسان باليتامى أجراً عظيماً .

وكان هذا الكنز من ذهب وفضة ، كما أخرجه البخارى فى تاريخه ، والترمذى والحاكم وصححه من حديث أبى الدرداء ، ولم تتعرض الآية السكرية لبيان من هو الذى أخفى الكنز تحت الجدار ، فإن كان أباهما أو جدُّهما فهو حق لهما فى شرعنا وشرع من قبلنا بلا خلاف ، وإن لم يعرف كائنه فيحمل استحقاقهم له على أنه كان حلالاً فى شرعهم ، واحتج لهذا بما أخرجه الطبرانى عن أبى الدرداء . فى هذه الآية قال : « أَجَلْتُ لَهُمُ الْكُنُوزُ وَحَرَمْتُ عَلَيْهِمُ الْفَنَائِمُ . وَأَجَلْتُ لَنَا الْفَنَائِمُ وَحَرَمْتُ عَلَيْنَا الْكُنُوزُ » .

وقيل : إنَّ الكنز لم يكن ذهباً ولا فضة بل كان صُحُفَ عِلْمٍ ، فقد أخرج الحاكم وصححه عن ابن عباس أنه قال : ما كان ذهباً ولا فضة ، ولكن كان صحف علم . وروى ذلك عن ابن جبير أيضاً ، وقيل : لأنه لوح من ذهب ، فقد أخرج ابن مردويه من حديث على - كرم الله وجهه - مرفوعاً والبخارى عن أبى ذر كذلك ، والخرائطى عن ابن عباس موقوفاً ، أنه كان لوحاً من ذهب مكتوباً فيه « عجبت لمن يؤمن بالقدر كيف يحزن ، وعجبت لمن يؤمن بالرزق كيف يتعب ، وعجبت لمن يؤمن بالموت كيف يفرح ، وعجبت لمن يؤمن بالحساب كيف يغفل ، وعجبت لمن يعرف الدنيا وتقلبها بأهلها كيف يطمئن إليها ، لا إله إلا الله محمد رسول الله » والله أعلم بصحة ذلك .

ثم بين الخضر عليه السلام أنه كان يتلقى الأمر فيها يفعلُه من الله تعالى فقال :  
( فَارَادَ<sup>(١)</sup> رَبُّكَ أَنْ يَبْلُغَا أَشُدَّهُمَا وَيَسْتَخْرِجَا كَنْزَهُمَا رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ وَمَا فَعَلْتُهُ عَنْ أَمْرِي ذَلِكَ تَأْوِيلُ مَا لَمْ تَسْطِعْ عَلَيْهِ صَبْرًا ) :

(١) إسناد الإرادة هنا إلى الله لأنه إتمام محض ، فتناسب إسناده إليه تعالى بخلاف ما مر فى السفينة والغلام فقد كان إنشادا فى الظاهر ، فهذا أسند الخضر إلى نفسه كما مر بيانه بالهاش ، وإن كان الكل بأمر الله .

أى فأراد مولاك ومربيك ياموسى أن يبلغ اليقين كمال قوتهما فى الرأى والبدن ، ويستخرجا كنزهما من تحت الجدار ، فأمرنى بإقامته ، ولولا أننى أقمته لانتقض وبرز الكنز من تحته قبل اقتدارهما على حفظه والانتفاع به ، وليس الذى فعلته من الأمور التى شاهدها ياموسى ناشئاً عن اجتهدى ورأى ، بل بوحى من ربك وربى ، ذلك الذى شرحه لك من أسرار تلك الأحداث هو مآل وعاقبة الأمور التى لم تستطع الصبر عليها ، حتى أبينها لك فى حينها .

( وَيَسْأَلُونَكَ عَنْ ذِي الْقَرْنَيْنِ قُلْ سَأَتْلُوا عَلَيْكُمْ مِنْهُ ذِكْرًا ﴿٨٦﴾ إِنَّا مَكَّنَّا لَهُ فِي الْأَرْضِ وَءَاتَيْنَاهُ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ سَبَبًا ﴿٨٧﴾ فَاتَّبَعَ سَبَبًا ﴿٨٨﴾ حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَ مَغْرِبَ الشَّمْسِ وَجَدَهَا تَغْرُبُ فِي عَيْنٍ حَمِئَةٍ وَوَجَدَ عِنْدَهَا قَوْمًا قُلْنَا يَبْدَأُ الْقَرْنَيْنِ إِمَّا أَنْ تُعَذِّبَ وَإِمَّا أَنْ تَتَّخِذَ فِيهِمْ حُسْنًا ﴿٨٩﴾ قَالَ أَمَّا مَنْ ظَلَمَ فَسَوْفَ نُعَذِّبُهُ ثُمَّ يُرَدُّ إِلَىٰ رَبِّهِ فَيُعَذِّبُهُ عَذَابًا ثَكْرًا ﴿٩٠﴾ وَأَمَّا مَنْ ءَامَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَلَهُ جَزَاءُ الْحُسْنَىٰ وَسَنَقُولُ لَهُ مِنْ أَمْرِنَا يُسْرًا ﴿٩١﴾ ثُمَّ أَتْبَعَ سَبَبًا ﴿٩٢﴾ حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَ مَطْلِعَ الشَّمْسِ وَجَدَهَا تَطْلُعُ عَلَىٰ قَوْمٍ لَمْ يَجْعَلْ لَهُمْ مِنْ دُونِهَا سِتْرًا ﴿٩٣﴾ كَذَٰلِكَ وَقَدْ أَحَطْنَا بِمَا لَدَيْهِ خُبْرًا ﴿٩٤﴾ ثُمَّ أَتْبَعَ سَبَبًا ﴿٩٥﴾ )

#### المفردات :

( وَيَسْأَلُونَكَ ) : السائلون قريش يتلقين اليهود ، أو اليهود أنفسهم .  
( عَنْ ذِي الْقَرْنَيْنِ ) : صفة ملك صالح عم ملكه معظم أنحاء الأرض ، وسبب بيان السبب فى وصفه بذى القرنين .

(مَكَّنَّا لَهُ فِي الْأَرْضِ) : التمكين فيها بمعنى الإقدار عليها ، يقال : مَكَّنَهُ أَى جعله قادراً ، ويمكن له أَى جعل له قدرة . (سَبَبًا) : أَى وسيلة وطريقة .  
(فَاتَّيَحَّ) : أَى فاتَّيَحَ فهُمَا بمعنى واحد هنا . (فِي عَيْنٍ حَئِثَةٍ) : أَى فِي عَيْن ذات حملة ، وهي الطين الأسود - وذلك فِي رأى العين - وسيأتى شرح ذلك باستفاضة .

### التفسير

٨٣- (وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ ذِي الْقُرْنَيْنِ قُلْ سَأَتْلُوا عَلَيْكُمْ مِنْهُ ذِكْرًا) :

ذكر الله قبل هذه القصة ما حدث بين موسى والخضر ، وعقبها بذكر قصة ذى القرنين ليكونا آية على نبوته صلى الله عليه وسلم ، فإن القصتين لا يعلمهما سوى أهل الكتاب ، في حين أنه صلى الله عليه وسلم لا سبيل له إلى علمهما إلا بقراءة كتبهم ، أو بتعلمها منهم ، ولا سبيل له إلى قراءتها ، لأنه أَمَى ، « وَمَا كُنْتَ تَتْلُو مِنْ قَبْلِهِ مِنْ كِتَابٍ وَلَا تَخْطُطُ يَمِينُكَ إِذَا لَارْتَابَ الْمُبِطِلُونَ » . كما أنه لا سبيل له إلى تعلمها منهم ، لأنهم لا يوجدون بمكة ، ولم يكن له اتصال بهم ، ولهذا كانوا يَسْأَلُونَهُ عن تلك الغيبات ، إما بتحريض قريش على سؤاله ، وإما بسؤالهم إياه بأنفسهم ، وأكثر الآثار تدل على أن السؤال حصل منهم قبل نزول هذه الآيات ، والتعبير بالمضارع (وَيَسْأَلُونَكَ) استحضار للصورة الماضية لغاية سؤالهم إياه على سبيل الامتحان ، مع ما يشاهدونه عليه من الصدق والأمانة ، وما أيده الله به من الآيات البينات .

وذو القرنين ملك صالح مكن الله له في المشارق والمغارب ، كما سيتضح من تفاصيل قصته إن شاء الله .

وقد اختلف في شخصه ، فقليل هو الإسكندر المقدوني - وهو رأى معظم المفسرين ، قال النيسابوري : أصح الأقوال فيه أنه هو الإسكندر بن فيلقوس الروى الذى ملك الدنيا بأسرها ، إذ لو كان غيره لا تنتشر خبره ولم يخف مكانه .

وقال الفخر الرازى : لما ثبت بالقرآن أن ذا القرنين ملك الدنيا أو ما يقرب منها وثبت في التاريخ أن من هذا شأنه لم يكن سوى الإسكندر ، وجب القطع بأن ذا القرنين

هو الإسكندر ، ثم قال وفيه إشكال ، فإنه كان تلميذاً لأرسططاليس الفيلسوف ، وكان على مذهبه ، فتعظيم الله له يوجب الحكم بأن مذهب أرسطو حق ، وهذا بما لا سبيل إليه ، وأجاب الرازي عن هذا الاعتراض بما خلاصته أنه ليس كل ما ذهب إليه الفلاسفة باطلاً ، فلعلة أخذ منه ما حسن ، وترك منه ما لم يحسن .

ويقول الآلوسی فی تأیید هذا الفهم : إن الحكماء تشاوروا في أن يسجلوا له إجلالا وتعظيماً ، فقال لهم : لا يجوز السجود لغير الله - كما نقله الشهرستاني - ويلاحظ أن الإسكندر كان موجوداً قبل مبعث عيسى - عليه السلام - بثلاثمائة سنة كما نقله الآلوسی عن بعض المؤرخين .

وهناك من قال : إنه رجل يئى ملك الأرض كلها . فقد ذكر أبو الريحان النجم في كتابه (الآثار الباقية عن القرون الخالية) : أن ذا القرنين هو أبو كرب ابن عمير بن امرئ القيس ابن أفريقش<sup>(١)</sup> وهو الذى افتخر به تبع البائي في قوله :

قد كان ذو القرنين جسدی مسلماً<sup>(٢)</sup> ملكاً علا في الأرض غير مقيد  
بلغ المغارب والمشارق يبتغى أسباب ملك من حكيم مرشد  
فرأى مآب<sup>(٣)</sup> الشمس عند غروبها في حين ذى غلب<sup>(٤)</sup> وثأطة<sup>(٥)</sup> حرمته

ثم قال أبو الريحان : ويشبه أن يكون هذا القول أقرب ، لأن الملقبين بكلمة ( ذى ) كانوا من اليمن ، كذى المنار وذى نواس وذى يزن ، واختار هذا القول ( كاتب حلب ) وذكر أنه كان في عصر إبراهيم عليه السلام ، وأنه اجتمع معه بمكة وتعاونا .

وهناك من يرى أن ذا القرنين هو غورث الفارسي ، ويسميه اليهود ( كورث ) ويسميه اليونانيون ( سائرس ) وإطلاق ذى القرنين عليه عند أصحاب هذا الرأي ناشئ من رؤيا رآها النبي دانيال في منامه ، خلاصتها أن كبشاً كان واقفاً على شاطئه

(١) أفريقش جد أب كرب ، استولى على المغرب ، وسيت أفريقيا باسمه ، ذكره الشيخ الطنطاوى جوهري في تفسيره .

(٢) يريد من كونه مسلماً أنه مؤمن بربه مستسلم له . (٣) مآب الشمس وجوها .

(٤) أى حين ما ذى طين أسود . (٥) الثأطة : الحماة وهي الطين الأسود وكلها الحرمه .

النهر له قرنان ، وهو ينقطع بهما شرقاً وغرباً وجنوباً ، ولا قَبَلْ لحيوان بالوقوف أمامه ، وذكر سفر دانيال المذكور أن المَلَكْ ظهر له وشرح رؤياه قائلا : إن الكيش ذا القرنين يمثل اتحاد مملكتي (ميديا - وفارى)<sup>(١)</sup> وأن يحكمها ملك قوى لا تقدر دولة على مواجهته ، وقد ظهر بعد هذه النبوة بسنوات الملك ( غورش ) ملك القرس المذكور ، فوحد ( ميديا وفارى ) وأنشأ منهما سلطنة عظيمة ، وهاجم بابل واستولى عليها ، وجاء عنه في سفر ( أشعياء ) ما خلاصته أن الله أخذ بيده اليمنى ليم مرضاته وليجعل الأمم في حوزته ، وينزع القوة من سواعد الملوك ، ويفتح له الأبواب تلو الأبواب ، ويمنحه الخزائن المدفونة<sup>(٢)</sup> . وتسميته ذا القرنين على أنه الإسكندر المقدوني أو أبو كرب اليمنى ، لأنه بلغ ناصيتي مشرق الشمس ومغربها ، مأخوذ من قَرْنِ الشمس بمعنى ناحيتها وقيل : كانت له صغيرتان من شعر فنسب إليهما - ذكره الثعلبي وغيره - والصفائر قرون الرأس عند العرب ، الوجه الأول في حلة التسمية أولى بالقبول ، فإن وَصَفَ ذى القرنين ذكر على أنه علامة مميزة لهذا الفاتح العظيم ، وكونه ذا صغيرتين من الشعر لا يصلح أن يكون علامة مميزة ، لأن إرسال الشعر وتصفيره من العادات القديمة للرجال والنساء جميعاً .

وبعد أن حكينا أظهر الأقوال في شخصيته نقول : إن شخصيته ليست من العقائد ، وإنما ذكرت قصته للوعظ والإرشاد فليكن هو الإسكندر المقدوني أو رجلاً حميرياً من اليمن ، أو ملكاً فارسياً فالقرآن لم يأتنا ليعلمنا تاريخ اليونان أو تاريخ الحميريين أو الفارسيين فإن القرآن أعظم من ذلك كله ، ولكنهم لما سألوه صلى الله عليه وسلم عن ذى القرنين ، أجابهم بما يجمع بين إجمال المطلوب لهم ، والدلالة على صدق نبوته صلى الله عليه وسلم والعبرة ، حيث أخبرهم بما لا يعلمه سوى أهل الكتاب ، وبين أن الملك الصالح العالم يؤيده الله تعالى ويُمَكِّنْ له في أرضه .

( ١ ) انظر الإصحاح الثامن من سفر دانيال .

( ٢ ) أشعياء إصحاح - ٤٥ - وقد جاء في هذا الإصحاح أنه يمتد أسارى وسبائياً إلى فلسطين ، وكان غورش ( كوروش ) معرقاً عند اليهود بقي القرنين ، فيما لرؤيا التي دانيال المذكورة ، ولأنه كان له في مصره تمثال من الحجر يقدر الثامنة ، وعلى رأسه قرنان ممتداً لهذه الرؤيا ، وكانوا يعرفون هذا عن كتبهم وأجدادهم ، وقد شرع على هذا التمثال في إيران في القرن التاسع عشر ، فلعل اليهود حين سألوا الرسول عن ذى القرنين ، كانوا يقصدون ( كوروش ) المذكور ، لأنه هو الذي جاء ذكره بهذا العنوان في كتبهم .

والغنى الإجمالى : ويسألك السائلون من قريش بتحريض اليهود ، أو اليهود أنفسهم يسألونك عن صاحب القرنين الذى جاب الأرض كلها ، قل أيها الرسول مجيباً لهم : سأقرأ عليكم من قصته نبأً مذكوراً ، أقرؤه على سبيل التلاوة من وحى الله تعالى الذى أوحاه إلى جلا وعلا .

٨٤، ٨٥ - (إِنَّا مَكَّنَّا لَهُ فِي الْأَرْضِ وَآتَيْنَاهُ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ سَبَبًا فَاتَّبَعَ سَبَبًا) :

أجمل الله قصته فى الآية الكريمة الأولى ، تمهيداً لتفصيلها فى الآيات المقبلة ، ومعنى الآية : إنما جعلنا له مكنة وقدره على التصرف فى الأرض ، وأعطيناه من أجل كل شيء وأراده فيها سبباً ووسيلة توصله إليها ، فلا يعوقه عن مراده عائق ، ومن هذه الأسباب سعة العلم وحسن التدبير ، والحكمة فى التصرف ، وتدريب الجنود ، واختيار القواد ، والعقاد العربى ، فأراد التوجه إلى ناحية مغرب الشمس (فَاتَّبَعَ سَبَبًا) : أتبع واتبع بمعنى واحد أى اتبع طريقاً وأسلوباً من شأنه إنجاح غزوه للأقطار الغربية .

وقد أشارت الآية الكريمة « فَاتَّبَعَ سَبَبًا » إلى أن معالى الأمور لا تنال إلا باستعمال الأسباب الموصلة إليها ، وأن المجد لا يناله القاعدون الخاملون .

٨٦ - (حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَ مَغْرِبَ الشَّمْسِ وَجَدَهَا تَغْرُبُ فِي عَيْنٍ حَمِئَةٍ <sup>(١)</sup>) :

أى اتبع الطريق والسبب الموصل إلى مقصده ، حتى إذا بلغ فى فتوحاته منتهى الأرض من جهة مغرب الشمس ، ووقف عند حافة المحيط ، وجد الشمس - كما أدركها بصره - تغرب فى عين ذات حمأة ، والحمأة الطين الأسود .

وقرىء « فى عَيْنٍ حَامِيَةٍ » وبها قرأ معاوية وعبد الله بن عمرو بن العاص ، ولا منافاة بين القراعتين ، فإنه لما بلغ حافة اليابسة ، وقف ينظر إلى الشمس عند غروبها ، فرآها فى نظره كأنما تغرب فى عين متقدة نارية ، بسبب قرص الشمس الشديد الحرارة ، الذى يبدو كأنه وقدة من النار جعلت مكان اختفائها فى نظره ، كأنما هو عين حامية - وكما يتصورها الناظر تغرب فى عين حامية ، يتصورها تغرب فى عين ذات طين أسود ، فلإنها لما غابت تحت الماء ، أصبح مكان اختفائها فيه مظلماً باهتاً بعد أن كان متقدماً .

(١) صفة مأخوذة من حشت البئر إذا كثرت حساتها - أى طينها الأسود .

ولما كان كلا الأمرين ضرباً من الخيال ، ناشئاً عن خداع النظر ، فلهاذا قال تعالى :  
 « وَجَدْنَاهُ تَقَرُّبُ لِي عَيْنٍ حَيَّةٍ » أو « فِي عَيْنٍ حَلِيمَةٍ » على القراءتين ، أى هذا الذى  
 رآه أمر ناشئ ، فى وجدانه وخياله ، وليس من الحقائق الواقعة ، فما أجمل تعبير القرآن  
 بقوله « وجدناه » وما أحرأه بالإجلال والاعتبار .

وكما يراها الناظر عند غروبها تغرب فى عين ماء حمئة أو حامية إذا كان على شاطئه  
 المحيط فإنه يراها تشرق خارجة من اليابسة ، وتغرب داخلية فيها إذا كان واقفاً على  
 متسع فسيح من أرضها ، والحقيقة أن الشمس لا تغرب فى الماء ولا فى اليابسة عند  
 الغروب ، ولا تشرق منهما عند الشروق فالشمس أكبر من الأرض أصعافاً مضاعفة ،  
 ولا تختنى عن مدارها ، والأرض تلور تحت أشعتها فتعمُ الشمسُ نصفها بضوئها ، لأنها على  
 شكل كرة ، فيكون النهار فى القسم الذى استضاء بنورها والليل فى القسم الآخر .

وكلما دارت الأرض اختفت أشعة الشمس عن بعضها ، فحل فيه الليل محل النهار ،  
 وظهرت أشعتها فى بعض آخر فكشفت للشمس ، فحل فيه النهار محل الليل .

والذى يحجب ضوء الشمس عن بعض الأرض هو البروز الكروى للأرض ، فهو الذى  
 يمنع أشعة الشمس عما انخفض منها بسبب حركتها الدائرية ، ولو كانت مبسطة  
 وغير دائرة لما غابت الشمس عنها ، ولكان وقتها نهاراً دائماً ، وأما ماورد فى القرآن من أن  
 الأرض مبسطة فمحمول على ما هو فى رأى العين ، كما فى قوله تعالى فى سورة نوح :  
 « وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ بِسَاطًا » .

( وَوَجَدَ عِنْدَهَا قَوْمًا قُلْنَا يَاذَا الْقَرْنَيْنِ إِمَّا أَنْ تَعْلَبَ وَإِمَّا أَنْ اتَّخَذَ فِيهِمْ حُسْنًا ) :

أى ووجد ذوالقرنين فى طرف الأرض من ناحية المغرب ، وجد قوما عند العين التى  
 تخيلها وتخيل أن الشمس تغرب فيها ، وكان هؤلاء القوم مشركين ، كما هو شأن الناس  
 عند غياب المرسلين عنهم ، قال الله له على سبيل التخيير : يَاذَا الْقَرْنَيْنِ ، إِمَّا أَنْ تَعْلَبَ  
 هؤلاء القوم بالقتل إن أبوا الإيمان وأصرروا على الشرك ، وإما أَنْ تَتَّخِذَ فِيهِمْ أَمْرًا ذَا  
 حسن ، بالمصابرة والمطالبة لعلهم يؤمنون ويركضون ، وكان تخيير الله لذى القرنين على  
 النحو السابق إما على لسان نبي كان موجوداً فى هذا الزمان ، وإما على سبيل الإلهام .

٨٧- ( قَالَ أَمَا مَنْ ظَلَمَ فَسَوْفَ نَعْتَبُهِ ثُمَّ يُرْدُّ إِلَىٰ رَبِّهِ فَيُعَذِّبُهُ عَذَابًا نُّكَرًا ) :

أى قال هذا الرجل الحكيم بعد أن غيره الله في شأن الكفار من أهل المغرب على النحو الذى بيناه فى شرح الآية السابقة - قال - : هؤلاء الناس سوف يكونون بعد دعوتهم إلى الحق قسمين : ظالمين يبقائهم على الكفر وإصرارهم عليه ، ومؤمنين تائبين من كفرهم ، فأما من ظلم نفسه ببقائه على الكفر والعصيان ، فسوف نعذبه بالقتل ، ثم يعيده الله بالبعث فيرده إلى حسابيه جزائه فيعذبه على كفره وعصيانه عذابا منكرا قظيحا .

ثم بين مآل المؤمنين التائبين كما حكاها الله عنه بقوله :

٨٨- ( وَأَمَّا مَنْ آمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَلَهُ جَزَاءُ الْحُسْنَىٰ وَسَنَقُولُ لَهُ مِنْ أَمْرِنَا يُسْرًا ) :

أى وأما من آمن بالله وعمل صالحا موافقا لما شرعه الله على لسان نبي ذلك العصر ، فله المثوبة الحسنى فى الدارين ، جزاء له على إيمانه وصالح عمله ، وسنقول له مما نسر به موافقا لشرع الله - سنقول له - قولاً ذا يسر وسهولة فى مختلف التكاليف ، فإن الله لا يكلف نفساً إلا وسعها .

٨٩- ( ثُمَّ اتَّبَعَ سَبَبًا ) :

ثم اتبع طريقاً موصلاً إلى المشرق ، ليرجع فيه بعد غزوه المغرب .

٩٠- ( حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَ مَطْلِعَ الشَّمْسِ وَجَدَهَا تَطْلُعُ عَلَىٰ قَوْمٍ لَّمْ نَجْعَلْ لَهُمْ مِنْ دُونِهَا

مِسْرًا ) :

حتى إذا بلغ ذو القرنين الإقليم الذى تطلع الشمس عليه أولاً فى ناحية المشرق على حافة المحيط ، وجدها تطلع على قوم بدائيين فطريين لم يرتقوا صناعياً ، حتى يصنعوا لأنفسهم ثياباً تسترهم وتحميهم من أشعة الشمس ، أو مساكن تؤويهم من حرارتها ، وقد يكون ذلك فى المنطقة التى يمكث فيها النهار أياماً متتالية فى فصل ، ثم يمكث الليل أياماً متتالية كذلك فى فصل آخر ، وأنه وصل إليها وقتما كان الزمن نهاراً دون ليل ، والشمس طالعة فوقهم دائماً ، وليس لهم وقتئذ ليل يستريح منها ، وأن ذلك هو معنى قوله سبحانه : « لَمْ نَجْعَلْ لَهُمْ مِنْ دُونِهَا مِسْرًا » ، وقد أجمل الله كمال استعداد ذى القرنين لهذه الرحلة ، وعظم أمره وفخمه بقوله :



٩١- (كَذَلِكَ وَقَدْ أَحَطْنَا بِمَا لَفَيْهِ خُبْرًا) :

أى كان الأمر فى الواقع مثل هذا الذى حكيناه عن ذى القرنين فى اليسر والسهولة ، وقد أحطنا علماً بما عنده من الوسائل التى حقق بها ما يريد من بلوغ أطراف الأرض مغرباً ومشرقاً .

٩٢- (ثُمَّ أَنْبِئْ سَيِّئًا) :

ثم ائتنى طريقاً ثالثاً يعمل منه إلى حيث يوجد يأجوج ومأجوج وجيرانهم الذين يتعرضون لفسادهم .

(حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَ بَيْنَ السَّدَّيْنِ وَجَدَ مِنْ دُونِهِمَا قَوْمًا لَا يَكَادُونَ  
يَفْقَهُونَ قَوْلًا ﴿٩٣﴾ قَالُوا يَبْنَذُ الْقَرْنَيْنِ إِنْ يَا جُوجَ وَمَأْجُوجَ  
مُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ فَهَلْ نَجْعَلُ لَكَ خَرْجًا عَلَىٰ أَنْ تَجْعَلَ بَيْنَنَا  
وَبَيْنَهُمْ سَدًّا ﴿٩٤﴾ قَالَ مَا مَكَّنِّي فِيهِ رَبِّي خَيْرٌ فَأَعِينُونِي بِقُوَّةٍ  
أَجْعَلَ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ رَدْمًا ﴿٩٥﴾ ءَاتُونِي زُبَرَ الْحَدِيدِ ﴿٩٦﴾ حَتَّىٰ إِذَا  
سَاوَىٰ بَيْنَ الصَّدَفَيْنِ قَالَ انْفُخُوا ﴿٩٧﴾ حَتَّىٰ إِذَا جَعَلَهُ نَارًا قَالَ  
ءَاتُونِي أُفْرِغْ عَلَيْهِ قِطْرًا ﴿٩٨﴾ فَمَا اسْطَعْمُوا أَنْ يَظْهَرُوهُ وَمَا  
اسْتَطَعُوا لَهُ نُقْبًا ﴿٩٩﴾ قَالَ هَذَا رَحْمَةٌ مِنْ رَبِّي فَمَآذَا جَاءَ  
وَعْدُ رَبِّي جَعَلَهُ دَكَّاءَ ﴿١٠٠﴾ وَكَانَ وَعْدُ رَبِّي حَقًّا ﴿١٠١﴾ \* وَتَرَكْنَا  
بَعْضَهُمْ يَوْمَئِذٍ يَمُوجُ فِي بَعْضٍ وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَجَمَعْنَاهُمْ  
جَمْعًا ﴿١٠٢﴾ )

## الفردات :

(بَيْنَ السُّلَيْبَيْنِ) : بين الجبلين ، والسد الجبل والحاجز ، والمراد هنا الأول كما تقدم .  
 (من دُونِهِمَا) : أى قريباً منهما ، والأصل فى استعمال لفظ (دُون) أن يكون بمعنى تحت  
 وبمعنى فوق ، وبمعنى أمام وبمعنى خلف ، أى أنه يستعمل فى الشيء ومقابله ، كما يستعمل  
 بمعنى غير ، انظر القاموس . (لَا يَكَاذُونَ) : لا يقربون . (يَلْجُوجَ وَمَاجُوجَ) : اسمان لقبيلتين  
 وقد منع صرفهما . (أى تنوينهما) للعلمية والمجعة . (مَا مَكَئِي فِيهِ رَبِّي خَيْرٌ) : ما هنا بمعنى  
 الذى و (مَكَئِي) أصله مكئى بنونين ، فأدغمت الأولى فى الثانية أى ما جعلنى الله فيه  
 مَكِينًا وعليه قادراً خيراً من خَرَجِكُمْ ، (رُثْمًا) : أى حاجزاً حصيناً وسداً منيعاً بعضه فوق بعض  
 من قولهم سحاب مُرْدَمٌ . أى متكاثف بعضه فوق بعض . (زُبَيْرَ الْحَلِيدِ) : قطع الحديد ، جمع  
 زبرة وهى القطعة . (الصُّلَفَيْنِ) : جانبي الجبلين ، ومفرده الصدف وهو الجبل ، ونقل فى  
 الكشف أنه لا يقال للمنفرد صدف حتى يصادفه الآخر ، فهو من الأسماء المتضايقة ، كالزواج  
 وأمثاله . (قَطْرًا) : القطر هو النحاس المذاب وهو قول الأكرين ، وقيل الرصاص أو الحديد  
 المذاب . (أَن يَظْهَرُوهُ) : أن يعلوه ويرتقوا فوقه . (نَقَبًا) : النقب الثقب والخرق .  
 (دَكَاةً) : أى أرضاً مستوية . (وَتَرَكْنَا بَعْضَهُمْ يَوْمَئِذٍ يَمُوجُ فِي بَعْضٍ) : أى جعلناهم  
 يضطربون ويختلطون .

(وَنُفِخَ فِي الصُّورِ) : الصور آلة تشبه القرن ينفخ فيها ، وتسمى البوق أيضاً ،  
 وسيأتى فى التفسير بيان آراء العلماء فى ذلك بمشيئة الله .

## التفسير

٩٣ - (حَتَّى إِذَا بَلَغَ بَيْنَ السُّلْبَيْنِ وَجَدَ مِنْ دُونِهِمَا قَوْمًا لَا يَكَادُونَ يَفْقَهُونَ قَوْلًا) :

لما أتم ذو القرنين رحلته إلى المشرق ، وأخضع أهله لحكمه ، اتخذ طريقاً ثالثاً ليخضع  
 لسلطانه قوما آخرين لم يدينوا له بعد ، حتى إذا وصل فى سيره إلى منطقة تقع بين جبلين  
 معينين ، وجد قريباً منهما قوما لا يقربون من أن يفهموا ما يقال لهم منه أو من أتباعه لقلّة  
 فطنتهم ، فإنهم لو كانوا أذكىاء لفهموا بعض ما يقال لهم بالقرائن .

ولطمهم كانوا يتفاهمون معهم بالإشارة ليعلموا ما يراد منهم أو ما يجابون به على أسئلتهم  
ومستحدث عن مكان السدين وعن يأجوج ومأجوج حديثا مستفيضا بعد الفراغ من شرح  
الآيات الكريمة التي أجملت الحديث عنها .

٩٤ - ( قَالُوا يَا ذَا الْقُرْنَيْنِ إِنَّ يَأْجُوجَ وَمَأْجُوجَ مُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ فَهَلْ نَجْعَلُ  
لَكَ خَرْجًا عَلَى أَنْ تَجْعَلَ بَيْنَنَا وَبَيْنَهُمْ سَدًّا ) :

أى قال القوم الذين هم دون السدين ، يشكون حالهم لدى القرنين ، لما علموه  
من قوة سلطانه وعظيم همته ، بما سمعوه من أخبار رحلته - قالوا لدى القرنين - يا صاحب  
القرنين الذى دان له المشرق والمغرب ، إن قبيلتي يأجوج ومأجوج المقيمتين خلف السدين ،  
مفسدون فى الأرض التى نحن فيها ، كما أنهم مفسدون فى غيرها ، ونحن لا نقدر  
على دفعهم عن بلادنا ، فهل نجعل لك عطاء ومالا على أن تجعل بيننا وبين هؤلاء المفسدين  
حاجزا بين هذين الجيلين يمنهم من العودة إلى أرضنا والعيث فيها فسادا ، وقرأ حمزة  
والكسائي وغيرهما **فَهَلْ نَجْعَلُ لَكَ خَرْجًا** ، بألف بعد الراء وكلاهما بمعنى واحد كالتول  
والنوال ، وقال ابن الأعرابي : **الخروج** على الرؤوس **والخراج** على الأرض ، ولهذا يقال :  
**أَدْ خَرَجَ رَأْسُكَ وَأَدْ خَرَجَ أَرْضُكَ** ، وقيل : **الخَرْجُ** ما تبرعت به والخراج مالزملك .

٩٥ - ( قَالَ مَا مَكْنِي فِيهِ رَبِّي غَيْرُ فَأَعِينُونِي بِقُوَّةٍ أَجْعَلْ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ رَدْمًا ) :

قال ذو القرنين ردا على ما عرضه من العطاء فى مقابل إقامة السد بينهم وبين يأجوج  
- قال لهم - ما مكنى فيه ربى وجعلنى فيه مكيئا من الملك والمال والعلم وسائر الأسباب خير  
مِمَّا تريدون بذلك لى ، فلا حاجة لى إلى أموالكم ، فأعينونى على بناء السد الذى تريدونه  
بما أقوى به على تحقيقه . من العمال وآلات البناء والوقود وقطع الحديد والنحاس ، وغير  
ذلك مما يحتاج إليه فى إقامة حتى يساوى الجيلين ، ويكون شليد القوة بحيث لا يقدر  
على صعوده ولا على اختراقه ، فإن فعلتم أجعل بينكم وبينهم ردما أى حاجزا حصينا وحجابا  
متينا .

واعلم أن الردم في اللغة أقوى من مطلق السد ، مأخوذ من قولهم سحاب مُرَدَّمٌ ، أي متكاثف بعضه فوق بعض ، أخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس رضى الله عنهما أنه قال عن الردم : ( هو كاشدُ الحجاب ) وعلى هذا يكون قد وعدهم بتحقيق مرادهم فوق ما يتخيلون وهذا هو ما يليق بملك عظيم مثله ، ثم فصل لهم بعض مطلوبه من القوة التي يعينونه بها فقال : ٩٦ - ( آتُونِي زُبَرَ الْحَدِيدِ حَتَّىٰ إِذَا سَاوَى بَيْنَ الصَّدَفَيْنِ قَالَ انْفُخُوا ) :

أي أعطوني قطع الحديد ، فأتوه بها ، فجعل يضع بعضها على بعض بطريقة تقتضى التماسك والارتفاع بالبناء ، حتى إذا ساءوى ذو القرنين ما بين جانبي الجبلين بما بناه من السد قال لعماله : انفخوا بالكيران في الوقود الموضوعة بين قطع الحديد بعد إشعال النار فيه ، ليصبح الحديد مثل النار ، فيلتصق بعضه ببعض ، ففعل العمال ما أمرهم به .

( حَتَّىٰ إِذَا جَمَلُهُ نَارًا قَالَ آتُونِي أَفْرَغْ عَلَيْهِ قَطْرًا ) :

هذه العبارة مترتبة على كلام مقدر مفهوم من المقام ، فكأنه قيل : ففعل العمال ما أمرهم به ذو القرنين من النفخ في الوقود المشتعل بين قطع الحديد حتى إذا جعل السد يشبه النار في شكله وفي حرارته قال لعماله الذين يقومون بإذابة القطر وهو النحاس أو الرصاص أو الحديد - قال لهم - أحضروا القطر الذي صهرتموه وأذبتموه لأفرغه على السد ، فأحضروه له فأفرغه عليه فسدت به الثغرات التي كانت بين قطع الحديد بعد أن تم احتراق الوقود الذي بينهما ، والتصق بعضها ببعض أشد التصاق .

٩٧ - ( فَمَا اسْتَطَاعُوا أَنْ يَظْهَرُوهُ وَمَا اسْتَطَاعُوا لَهُ نَقْبًا ) :

أي فجاء يأجوج ومأجوج وقصدوا أن يملوه أو ينقبوه ، فما استطاعوا أن يملوا ظهره ويرتقوا فوقه لشدة ارتفاعه وملاسته ، وما استطاعوا له خرقا لصلابته وغلظه ، قيل : كان ارتفاعه مائتي متر ، وكان غلظه خمسين ذراعا ، والله أعلم بصحة ذلك .

وفي هذه الآية تساؤلات نذكرها ونجيب عليها فيما يلي ، ونسأل الله التوفيق :

س ١ : لماذا قال ذو القرنين لأهل ما بين السدين : «فَاعِينُونِي بِقُوَّةٍ» مع أنه امتنع عن أخذ المال منهم ، وقال : «مَا مَكَّنِّي فِيهِ رَبِّي خَيْرٌ» ؟ .

والجواب : أن امتناعه عن أخذ المال لا يمنع من طلب عمال البناء والأدوات وقطع الحديد ليتقوى بذلك على تحقيق مرادهم على أن يدفع الأجر للعمال وممن الحديد من ماله ، على أن السد لما كان لمصلحتهم ، فإن تبرعهم بالقوى العاملة ، لا يعتبر عطاءً أو أجراً على بنائه كما أن زبر الحديد قد تكون من منجم قريب من السد ، فإحضارهم إليها ، لا ينافي رفضه أجراً منهم . .

س ٢ : كيف يطلب من عماله أن ينفضوا على السور بعد أن بناه بقطع الحديد ، مع أن هذا النفخ لايصهر الحديد دون أن يكون بين قطعه وقود مشتعل ؟ . .

والجواب : أن هذا النوع هو من الاختصار القرآني المتروك فهمه لفطنة القارئ ، وهو من الصور البلاغية للقرآن الكريم ، ولا شك أنه أمرهم بوضع الوقود وإشعاله قبل أمرهم بالنفخ فيه ، وأن الأمر بالنفخ قرينة على ذلك .

س ٣ : لماذا أسند ذو القرنين العمل في السد لنفسه بقوله : « أَجْعَلُ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ رَدْمًا » كما حكى الله عنه أنه ساوى بين الصدفين وجعله ناراً ، مع أن كل ذلك تم بمباشرة مهندسيه وعماله . . ؟

والجواب : أنه لما كان ذلك يتم بأمره وإرشاده أسنده إلى نفسه على سبيل المجاز . .

س ٤ : كيف يستطيع العمال أن ينفضوا في السور قريباً منه دون أن يحترقوا بناره ، وكيف يفرغون عليه النحاس المذاب مع حرارته الشديدة وناره المتقدة ، وارتفاعه العظيم وثخائنه البالغة خمسين ذراعاً على ما قيل ؟

والجواب : أنه لا بد أن يكون ذو القرنين قد وصل إلى حل لهذه المشكلات ، بحيث يمكنه تحقيق بنائه على النحو الذي تحدث به القرآن العظيم عنه ، دون إضرار بأحد العاملين فيه . وكما أن العلم في عصرنا حل مشكلات كثيرة ، فالعلم والحضارة والحكمة عند هؤلاء القدماء بلغت الذروة ، فلا بد أنهم استعملوا آلات وطرقاً علمية لم يصل بعد أحد إلى معرفتها ولا تكاد العقول تصدقها ، ما لم تعرف ما كان عليه هؤلاء العظماء ، من العلم والحكمة والإبداع ، وما معجزة بناء الأهرام هنا ببعيدة عن العيون والأبصار ، وكم لذي خلقه من آيات وعظمت .

٩٨ - ( قَالَ هَذَا رَحْمَةٌ مِّن رَّبِّي فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ رَبِّي جَعَلَهُ دَكَاةً وَكَانَ وَعْدُ رَبِّي حَقًّا ) :

بعد أن فرغ ذو القرنين من بناء السد وإحكامه بحيث يمنع يأجوج ومأجوج من الخروج من ورائه ليفسدوا في الأرض ، قال مشيراً إلى السد : هذا أثر رحمة عظيمة من ربي بعباده ، حيث أقدرني على بنائه وإحكامه وحمل به الناس من غزوات أولئك المفسدين المخربين ، وما أنا إلا منفذ لمشيئة ربي ورحمته بعباده ، ولو لا ذلك لما استطعت بنائه ، فإذا جاء موعد ربي بخروج يأجوج ومأجوج من محبسهم جعل هذا السد أرضاً دكاً أى مستوية ، وكان وعد ربي بخروجهم حقاً ثابتاً لا خلف فيه ، وكذا كل مواعيده جل وعلا ، وقد يقول قائل : من أين علم ذو القرنين أن هذا السد سيُدَكُّ وينهار ، وأن الله وعد بذلك ، وأنهم بعد دكة سيخرجون مع أنه ليس بنبي ؟

والجواب : أنه ربما علم ذلك من نبي كان في وقته ، أو يكون ذلك عن اجتهاد ، أو قراءة في كتاب نبي سبقه ، وفي ذلك يقول الآلوسی : وفي كتاب حزقيال عليه السلام الإخبار بمجيئهم في آخر الزمان ، من آخر الجريباء في أُم كثيرة لا يحصيهم إلا الله تعالى ، وإفسادهم في الأرض ، وقصلهم بيت المقدس ، وهلاكهم عن آخرهم في بريته بأنواع من العذاب ، قال الآلوسی : وحزقيال عليه السلام قبل الإسكندر ، فإذا كان هو ذا القرنين ، فيمكن أن يكون وقف عليه ، فأفاده علماً بما ذكر . والله تعالى أعلم : انتهى كلام الآلوسی .

وبعد أن انتهى الحديث عن فتوحات ذي القرنين وإصلاحاته آن الأوان للذكر نبذة عن يأجوج ومأجوج ، وعن مكانهم ومكان السد ، وهل هو باق حتى الآن ، أم أن الله دكّه دكاً ، وخرجت يأجوج ومأجوج من ورائه ليفسدوا في الأرض ، وإليك البيان فيما يلي :

### يأجوج ومأجوج

هما قبيلتان من البشر ، وقد أحييت قصتهم ببعض الخرافات ، لا نرى موضعاً لذكرها في تفسيرنا هذا ، ويقول الناسيون : إنهم من ذرية يافث بن نوح عليه السلام ولعل منشأ قولهم هذا ما جاء في صدر الإصحاح العاشر من سفر التكوين من أن نوحاً عليه السلام ولد له ثلاثة أولاد ، سام وحام ويافث ، وأنه ولد ليافث جوقر ومأجوج وماداي ... الخ .

وفي هذا المعنى ورد حديث مرفوع جاء فيه ( ولد لنوح سام وحام ويافت ، فولد لسام العرب وفارس والروم وولد لحام القبط والبربر والسودان ، وولد ليافت يأجوج ومأجوج والترك والصقالبة ) وضعفه علماء الحديث ، والله أعلم ، وهما اسمان أعجميان ، أو عربيان مأخوذان من أجّ العظيم إذا أسرع ، أو من أجيج النار ، وهو ضوءها وشررها ، وهذا المأخذ يشير إلى شرهم وفسادهم ، وأنهم مثل النار ولا جيرة لهم ، كما أن المأخذ الأول يشير إلى سرعتهم في شن الغارات على جيرانهم ، والعودة بغنائمهم إلى حيث يعيشون وراء الجبلين اللذين أقيم السد بينهما ، وهذان الجبلان كما يقول بعض الباحثين : ( بين سمرقند والهند ) وعلى هذا يكون المراد من يأجوج ومأجوج المنول والتتار .

وتمتد بلادهم من التبت والصين إلى المحيط المتجمد الشمالي ، وتنتهي غرباً إلى ما يلي بلاد التركستان ، وحددت في هضبات آسيا الوسطى شمال الصين ، ما بين الدرجة السابعة والعشرين والدرجة الخمسين من خطوط العرض الشمالية ، وبذلك تبلغ بلادهم في العرض ثلاثاً وعشرين درجة<sup>(١)</sup> .

وهذه الأمم عرفت في التاريخ بإغارتها على الأمم المجاورة من آن لآخر ، كما عرف عنهم تجاوز لإفسادهم إلى أطراف الأرض ، فقد انحدروا من مرتفعات آسيا الوسطى إلى أوروبا وخربوها كما خربوا آسيا الغربية التي يمت فيها الأنبياء ، وكانوا يحلزون منهم أقوامهم ، ومستحلت عن جرائمهم في عهد الإسلام بمشيئة الله .

#### اسم السد ومكانه

واسم السد الذي بناه ذو القرنين بين الجبلين المذكورين ( سد باب الحديد ) وراء جيحون في عمالة بلخ ، بقرب مدينة ترمذ .

وقد ذكر هذا السد كما وعد الله تعالى ، وإليه يشير قوله تعالى : « فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ رَبِّي جَهْلَهُ دَكَاةً وَكَانَ وَعْدُ رَبِّي حَقًّا » .

(١) راجع ج ٩ من تفسير الجواهر ص ١٩٩ وقد نقله مؤلفه الشيخ ططاري جوهري عن فاكهة الخلفاء ، وابن مسكويه في تهذيب الأخلاق ، ورسائل إخوان الصفا .

وقد اجتاز هذا السد تيمورلنك بجيشه ، ومر به ( شاه روح ) وكان في خدمته الألمان ( سيلدبرجر ) الذي جاء ذكر السد في كتابه ، وذلك في أوائل القرن الخامس عشر ، كما جاء ذكر هذا السد في رحلة الأسياني ( كلافيجو ) سنة ١٤٠٣ م ، وكان رسولا من ملك قشتالة<sup>(١)</sup> .

### آراء أخرى في مواطنهم

ويرى بعض المؤرخين أنهم يسكنون قريبا من خط عرض (٩٠) تسعين من جهة الشمال ، وأنه هو المراد بآخَر الجرباء في كتاب النبي حزقيال ، وأن جبليهم هما جبلا ( أرمينية وأذربيجان ) وأن سَدَ ذِي الْقَرْبَيْن هو سد ( باب الأبواب ) المشهور ، وهذا يستلزم أن يكون يأجوج ومأجوج من الخزر والترك ، وأن الذي بنى السد هو ملك الفرس غورخ الذي تقدم ذكره ، لأنه هو الذي بنى سد ( باب الأبواب ) - وهذا يخالف ما عليه أكثر المؤرخين من أن الذي بنى سد يأجوج ومأجوج هو الإسكندر المقدوني ، وقد بناه في آسيا الوسطى شمال الصين ، واسمه « باب الحديد » .

أما سد ( باب الأبواب ) فقد بناه ملك الفرس بناحية أرمينية ، لأغراض تتعلق بأمن وسلامة أهل هذه المنطقة من كانوا يغيرون عليها من الهنغوليين ، فهم الذين حملوا شعب الخزر على الهجرة إلى شرق أوروبا . بسبب كثرة غاراتهم عليهم ، وهناك انضموا فيهم ، والهنغوليون غير يأجوج ومأجوج . الذين كانوا يسكنون بآسيا الوسطى شمال الصين وعلى أى حال فالسد الذي تحدث عنه القرآن وبناؤه ذوالقرنين حقيقة واقعة سواء كان ( سد باب الحديد ) شمال الصين أم كان ( سد باب الأبواب ) بناحية أرمينية ، وكلاهما مصدق لما جاء به القرآن الكريم ، سواء بناه الإسكندر شمال الصين ، أم بناه الملك الفارسي بناحية أرمينية ، وإطلاق صفة ذِي الْقَرْنَيْن على هذا أو ذاك ، تقدم بيانه في تفسير قوله تعالى : « وَيَسْأَلُونَكَ عَنْ ذِي الْقَرْنَيْنِ قُلْ سَأَتْلُو عَلَيْكُمْ مِنْهُ ذِكْرًا » .

(١) راجع ج ٩ ص ١٩٨ من تفسير الجواهر. الشيخ طهطاوى جوهرى .



## جرائمهم في عهد الاسلام

قلنا إن سد يأجوج ومأجوج تخرب مصداقا لوعده تعالى : « فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ رَبِّي جَمَلَهُ دَكَّاءَ » الآية ، وقد خرجوا من مجسهم في غزوات تخريبية ، ومنها ما حدث في أوائل القرن السابع الهجري بقيادة ملكهم ( جنكيزخان ) حيث أغاروا على بلاد المسلمين فأطاحوا بمملكة ( قطب الدين السلجوقي ) ملك التركستان والفرس ، وأخضعوا بلاد الهند ، وهلك الطاغية ( جنكيزخان ) بعد رجوعه من الهند ، وأغار ابن أخته ( هولاكو ) بجنوده على مقر الخلافة ببغداد في عهد الخليفة ( المستعصم بالله ) وذبخوا الخليفة ، وعلقوا جسده بذييل حصان وأباحوا المدينة تسعة أيام سالت فيها الدماء أنهارا ، وطرحوا كتب العلم في نهر دجلة ، ثم أذن الله بالنصر عليهم في عهد الملك ( سيف الدين قطز ) بعد أن وصلوا في غزواتهم المدمرة إلى الشام ، حيث جرد لهم جيشا عظيما من مصر والشام ، وحاربهم في معركة فاصلة بعين جالوت ، وهزمهم شر هزيمة ، وأجلاهم ولم تقم بعدهم قائمة .

وفي شأنهم هذا روى البخاري بسنده عن زينب بنت جحش رضى الله عنها ( أن رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل عليها يوما فرعا يقول : لا إله إلا الله . ويل للعرب من شر قد اقترب ، فتح اليوم من سد يأجوج ومأجوج مثل هذا ، وحلق بإصبعي الإبهام والتي تليها قالت زينب بنت جحش : أنهلك وفيينا الصالحون ؟ فقال نعم إذا كثر الخبث ) .

وتعبيره صلى الله عليه وسلم عن الفتحة بالسد وتصويره إياها بتحليقه بإصبعي الإبهام والتي تليها ، كناية عن بداية صغيرة لشرهم ، ثم اتسع هذا الشر في أوائل القرن السابع الهجري كما ذكرنا - والله تعالى أعلم . .

## التفسير

٩٩ - ( وَتَرَكْنَا بَعْضَهُمْ يَوْمَئِذٍ يَمُوجُ فِي بَعْضٍ وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَجَعَلْنَاهُمْ جُثَا ) :  
بعد أن حكى القرآن الكريم عن ذى القرنين أن هذا السد رحمة من ربه ، ذكر في هذه الآية ما فعله الله تعالى بيأجوج ومأجوج بعد إقامة السد ، وظاهر النظم الكريم أن الضمير في قوله تعالى : « بعضهم » عائد إلى يأجوج ومأجوج ، وعليه اقتصر الفخر الرازي ، واختاره صاحب البحر . والتَّركُ هنا بمعنى الجعل ، وهو من الأضداد .

والمعنى على هذا : وبعد تمام السد جعلنا يأجوج ومأجوج موج بعضهم قى بعض ، أى يضطربون اضطراب موج البحر لما مئعوا من الخروج والفساد فى الأرض بسبب السد ، ولا يزالون مائجين مضطربين ، حتى ينجز الله وعده الحق ، فيُنْذِرُ السد ويسوى بالأرض ، وحينئذ يخرجون مزدحمين فى البلاد ويهلكون الحرث والنسل .

وقيل : إن الضمير عائد إلى الخلائق من الإنس والجن . وعلى هذا رأى يكون معنى الآية ما يلى :

وجعلنا بعض الخلائق يضطربون اضطراب أمواج البحر ، يختلط إنسهم بجنهم من شدة الفزع والهول عند قيام الساعة ، روى هذا عن ابن عباس رضى الله عنهما - قال الآلوسى : ولعل ذلك لمطامع تقع قبل النفخة الأولى .

( وَنُفِخَ فِي الصُّورِ ) : الصور هو القرن الذى ينفخ فيه إسرافيل عليه السلام بأمر الله تعالى ، كما ثبت فى السنة وهو بوق عظيم جسدا ، جاء فى الآثار من وصفه ما يدهش العقول ، ولكننا نؤمن به ، ونكل حقيقة إلى من أحاط بكل شئ علما ، وقد صَحَّحَ عن أبي سعيد الخدرى رضى الله عنه أنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « كَيْفَ أَنْعَمَ وَقَدْ اتَّخَمَ صَاحِبُ الْقَرْنِ الْقَرْنَ وَحَتَّى جَبِينَهُ وَأَصْفَى سَمْعَهُ يَنْتَظِرُ أَنْ يُؤْمَرَ فَيَنْفُخَ »<sup>(١)</sup> وهو ينفخ فيه نفختين : الأولى نفخة الصعق والأخرى نفخة البعث والقيام من القبور ، وهما المذكورتان فى قوله تعالى : « وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَصَبَقَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ نُفِخَ فِيهِ أُخْرَى فَإِذَا هُمْ فِيَّامٍ يَنْظُرُونَ »<sup>(٢)</sup> .

والمراد هنا النفخة الأخرى بدليل ما بعدها ، والضمير فى قوله تعالى : « فَجَمَعْنَاهُمْ جَمْعًا » للخلائق كلها ومنهم يأجوج ومأجوج - أى عقب النفخة الأخرى فى الصور ، والقيام من القبور ، نجتمع الخلائق كلها جمعا عظيما هائلا : أولهم وآخرهم ، إنسهم وجنهم ، مؤمنهم وكافرهم بعدما تفرقت أوصالهم ، وتمزقت أجسادهم - نجتمعهم فى صعيد

( ١ ) وذهب أبو حنيفة إلى أن الصور جع صورة ، وأيده بقراءة الحسن ( الصور ) يفتح الواو ، وعلى هذا يكون النفخ فى الصور كناية عن إحياء الخلائق ، بلسم وحسابهم وجزائهم .

واحد للحساب والجزاء ، كما قال الله تعالى : « قُلْ إِنَّ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ لَمَجْمُوعُونَ إِلَىٰ مِيقَاتِ يَوْمٍ مَّعْلُومٍ »<sup>(١)</sup> ، وقال سبحانه : « وَحَشَرْنَاهُمْ فَلَمْ نَغَاذِرْ مِنْهُمْ أَحَدًا »<sup>(٢)</sup> .

(وَعَرَضْنَا جَهَنَّمَ يَوْمَئِذٍ لِلْكَافِرِينَ عَرْضًا ﴿١٠٠﴾ الَّذِينَ كَانَتْ  
أَعْيُنُهُمْ فِي غِطَاءٍ وَعَنْ ذِكْرِي وَكَانُوا لَا يَسْتَطِيعُونَ سَمْعًا ﴿١٠١﴾ )

#### المفردات :

(وَعَرَضْنَا جَهَنَّمَ) : أظهرناها . (أَعْيُنُهُمْ فِي غِطَاءٍ) : أعينهم عليها غشاوة يمنعها من البصر  
(عَنْ ذِكْرِي) : عن الآيات التي تذكرهم بي .

#### التفسير

١٠٠- (وَعَرَضْنَا جَهَنَّمَ يَوْمَئِذٍ لِلْكَافِرِينَ عَرْضًا) :

هذا إخبار منه تبارك وتعالى ، عما يفعله بالكفار يوم يجمع الخلائق للحساب والجزاء .

والمعنى : وأبرزنا جهنم وأظهرناها للكافرين إظهاراً جلياً حيث يرونها ، ويسمعون لها تغيظاً  
وزفيراً ، ويبصرون ما أعد لهم فيها من العذاب والتكال قبل دخولهم ، ليكون ذلك أبلغ  
في تعجيل الهم والحزن لهم ، وليعلموا أنهم واقعوها لايجدون عنها مصرفاً .

١٠١- (الَّذِينَ كَانَتْ أَعْيُنُهُمْ فِي غِطَاءٍ عَنْ ذِكْرِي ...) الآية .

وهذا بيان منه سبحانه لبعض أوصاف الكافرين الذين استحقوا بسببها هذا العذاب  
والتكال ، أي هؤلاء الكافرون في كانت أعينهم - وهم في الدنيا - في غشاوة محيطة بها ، فتغافلوا  
وتعاموا عن النظر في آيات التنبئة في الأنفس والآفاق ، المؤدية إلى التوحيد وتمجيدى  
وذكرى وطاعته ، ويجوز أن يراد ذكره تعالى الذى أنزله على رسله ودعا إليه عباده .. وقوله

تعالى : « وَكَانُوا لَا يَسْتَطِيعُونَ سَمْعًا » . نفي لسمعهم آياته على أتم وجه وأبلغه ، والمراد أنهم مع تغافلهم وتعاميههم عن التدبر في آياته تعالى ، كفاقدى السمع أصالة ، فهو تصوير لإعراضهم عن سماع ما يرشدهم إلى ما ينفعهم . بعد تعاميههم عن آياته المؤدية إلى ذكره وما ينبغي لجلال وجهه - والتعبير عن إعراضهم عن الذكر بأنهم كانوا لا يستطيعون سماعاً ، يؤذن بأن ذلك كان دأبهم الذى اعتسده واستمروا عليه وقد أفادت الآية أنهم سدوا على أنفسهم منافذ العلم من السمع والبصر .

( أَفَحَسِبَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنْ يَتَّخِذُوا عِبَادِي مِنْ دُونِي  
أَوْلِيَاءَ إِنَّا أَعْتَدْنَا جَهَنَّمَ لِلْكَافِرِينَ نُزُلًا ﴿١٦٦﴾ قُلْ هَلْ  
نُنَبِّئُكُمْ بِالْأَخْسَرِينَ أَعْمَالًا ﴿١٦٧﴾ الَّذِينَ ضَلَّ سَعْيُهُمْ فِي الْحَيَاةِ  
الدُّنْيَا وَهُمْ يَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ يُحْسِنُونَ صُنْعًا ﴿١٦٨﴾ أُولَئِكَ الَّذِينَ  
كَفَرُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ وَلِقَاءِ يَوْمَ فَحِطَّ أَعْمَلُهُمْ فَلَا تُقِيمُ لَهُمْ  
يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَزَنًا ﴿١٦٩﴾ ذَلِكَ جَزَاءُهُمْ جَهَنَّمَ بِمَا كَفَرُوا  
وَآخَذُوا آيَاتِنَا وَرُسُلِي هُزُوعًا ﴿١٧٠﴾ )

#### المفردات :

( أَفَحَسِبَ ) : الاستفهام هنا للإكثار والتوبيخ ، والحسبان بمعنى الظن . والفاء عاطفة على مقدر مناسب سيأتي في التفسير . ( أَوْلِيَاءَ ) : أى معبودين أو أنصاراً .  
( أَعْتَدْنَا ) : أى أعددنا وهيبنا . ( نُزُلًا ) : أى شيئاً يقدم لهم ، كالذى يقدم للنزيل أو الضيف . وقيل النزل : موضع النزول ، ولذلك فسره ابن عباس رضى الله عنهما بالثوى .  
( ضَلَّ سَعْيُهُمْ ) : أى ضاع عملهم وبطل عند الله عز وجل .

## التفسير

١٠٢ - (أَحْصِبَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنْ يَتَخَفُوا عِبَادِي مِنْ دُونِي أَوْلِيَاءَ ....) الآية .

لما بين الله سبحانه وتعالى في الآية السابقة ضلال الكافرين وتغافلهم عن التدبر في آياته الهادية إلى ذكره وطاعته - أنكر عليهم في هذه الآية اتخاذهم بعض عباده آلهة يعبدونهم من دونه ، أو أنصاراً ينصرونهم ويخلصونهم من عذابه .

والمنع : أجهل هؤلاء الذين كفروا بي فظنوا أن اتخاذهم بعض عبادي آلهة . أو أنصاراً ينجيهم من عذابي ! كلا ، إنهم يظنهم هذا لى ضلال مبين ، ولو كان أوليائهم من الملائكة أو العباد المقربين ، ثم أكد سبحانه هذا الإنكار على الكافرين به فقال :

( إِنَّا أَعْتَدْنَا جَهَنَّمَ لِلْكَافِرِينَ نُزُلًا ) : أى إنا هيأنا لهؤلاء جهنم جزاء على عبادتهم لغيرنا واتخاذهم أولياء . وفي هذا ما فيه من التهكم بهم والتخطفة في حسابهم ذلك ، مع الإيماء إلى أن لهم من وراء جهنم ألواناً أخرى من العذاب <sup>(١)</sup> ، وليست جهنم إلا مقدمة له . وأما إذا كان النزل بمعنى المنزل أو المثلوى ، فللمراد ببيان انعكاس مقصودهم من النجاة إلى الهلاك .

١٠٣ - ( قُلْ هَلْ نُنَبِّئُكُمْ بِالْأَخْسَرِينَ أَعْمَالًا ) :

قيل إن المراد هؤلاء الأخسرين : أهل الكتابين : اليهود والنصارى ، ولكن ظاهر الآية الكريمة أنها عامة في كل من عبد الله على غير شريعته التى شرعها لعباده ، يحسب أنه مصيب فيها وأن عمله مقبول ، ولكنه مخطئ وعمله مردود عليه .

أى قل أيها الرسول للمشركين خاصة وللكافرين عامة : هل أخبركم بأشد الناس خسراً لأعمالهم وحرماناً من ثوابها ؟ ثم فسرهم بقوله :

١٠٤ - ( الَّذِينَ ضَلَّ سَعِيَّهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُمْ يَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ يُحْسِنُونَ صُنْعًا ) :

أى أن الأخسرين أعمالاً من سائر الملل والنحل هم الذين اتبعوا أنفسهم في أعمال يبيعون بها ثواباً وفضلاً ، فنالوا بها هلاكاً وخسراً ، كالذى اشترى سلعة يرجو بها ربحاً عظيماً ، فخاب

(١) فإن لفظ « النزل » يجر به ما يقدم لقيض أول ما ينزل من غير كلفة ، ويكون عادة مقدمة لما يقدم له بعد بمثابة ، وقد جبر به هنا ما يقدم للكافرين أول نزولهم للعقاب وهو جهنم ، لما ظنك بما يكون بعدما ؟

رجاؤه وخسر بها خسراناً مبيناً . وفي معنى هذه الآية قوله تعالى : « وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَعْمَالُهُمْ كَسَرَابٍ بِقِيعَةٍ يَحْسَبُهُ الظَّمْآنُ مَاءً حَتَّى إِذَا جَاءَهُ لَمْ يَجِدْهُ شَيْئاً » <sup>(١)</sup> وقوله تعالى : « وَقَلِّبْنَا إِلَى مَاعِطِلُوا مِنْ عَمَلٍ فَجَعَلْنَاهُ هَبَاءً مَنْثُوراً » <sup>(٢)</sup> . ثم بين سبحانه ما ترتب على كفر أولئك الأفسرين أعمالاً من الجزاء السيء على ما صنعوا فقال :

١٠٥ - ( أُولَئِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ وَلِقَائِهِ فَحَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ . . ) الآية .

أى أولئك الضالون الخاسرون ، وهم يحسبون أنهم يحسنون ، هم الذين جعلوا آيات ربهم ودلائله الداعية إلى توحيدهم وتمجيدهم ، وضموها إلى جحودهم آيات ربهم إنكارهم البعث في اليوم الآخر وما يتبعه من الجزاء على الأعمال ، فمن ثم حبطت أعمالهم وبطلت وإذا : ( فَلَا نُعِيمُ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَزْنًا ) : بل نزدري بهم ونحتقرهم ، ولا نجعل لهم مقداراً ، لأنه لا مقدار لأحد إلا بالعمل الصالح ، وأولئك مجردون من صالح الأعمال ، وقد روى الشيخان عن أبي هريرة رضى الله عنه . عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « إِنَّهُ لَيَأْتِي الرَّجُلُ الْعَظِيمُ السَّيِّئُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ لَا يَزِنُ عِنْدَ اللَّهِ جَنَاحُ بَعُوضَةٍ ، وَقَالَ : اقْرَأُوا إِنَّ شُئْتُمْ : « فَلَا نُعِيمُ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَزْنًا » أو المعنى لا نضع لأجل وزن أعمالهم ميزاناً لأنها قد حبطت وصارت هباءً منثوراً . وقوله تعالى :

١٠٦ - ( ذَلِكَ جَزَاءُهُمْ جَهَنَّمُ بِمَا كَفَرُوا وَاتَّخَذُوا آيَاتِي وَرُسُلِي هُزُوًا ) :

بيان لآل كفرهم وسائر معاصيهم ، إثر بيان أعمالهم المشحطة بذلك الكفر ، أى ذلك جزاؤهم الذى جزيئناهم به بمسبب كفرهم فى ، واتخاذهم رسل وآياتى التى أَيْدَتْهُمْ بها - هُزُوًا وسخرية ! فلم يكتفوا بمجرد الكفر بالآيات والرسل ، بل ارتكبوا عظمة أخرى مثلاً ، وهى الاستهزاء بالمعجزات الباهرة التى أيدت بها رسلهم بالسلام وبالصحف المنزلة عليهم .

(إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ كَانَتْ لَهُمْ جَنَّاتُ  
الْفِرْدَوْسِ نُزُلًا ﴿١٥٧﴾ خَالِدِينَ فِيهَا لَا يَبْغُونَ عَنْهَا حِوَلًا ﴿١٥٨﴾ )

المفردات :

( الفِرْدَوْسِ ) : أعلى درجات الجنة وأوسطها وأفضلها . وأصله في اللغة : البستان  
الجامع لكل مافي البساتين . ( حِوَلًا ) : أى تحولا وانتقلا .

### التفسير .

١٥٧ - ( إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ كَانَتْ لَهُمْ جَنَّاتُ الْفِرْدَوْسِ نُزُلًا ) :

بعد أن ذكر الله سبحانه ما أحده من العذاب للذين كفروا بآيات ربهم واستهزأوا  
برسله - ذكر جزاء الذين آمنوا به وبلغائه وعملوا الصالحات ، قال الأكوسي تبعاً لأبي السعود :  
هذا بيان - بطريق الوعد - لمسأل الذين اتصفوا بأضداد ما اتصف به الكفرة ، إثر بيان  
مآل الكفرة بطريق الوعيد ، أى : إن الذين آمنوا بآيات ربهم وبلغائه سبحانه ، وعملوا الأعمال  
الصالحات ، كانت لهم فيما سبق من حُكْمِهِ تعالى ووعد جنات الفردوس أعلى الجنات منزلة  
وأرفعها درجة ، أخرج البخارى ومسلم وابن أبي حاتم عن أبي هريرة رضى الله عنه قال : قال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم : ( إِذَا سَأَلْتُمُ اللَّهَ تَعَالَى فَاسْأَلُوهُ الْفِرْدَوْسَ : فَإِنَّهُ وَسْطُ الْجَنَّةِ  
وَأَعْلَى الْجَنَّةِ وَفَوْقَهُ عَرْشُ الرَّحْمَنِ ، وَبَيْنَهُ تَفَجَّرُ أَنْهَارُ الْجَنَّةِ ) . وفى التعبير بقوله : « كَانَتْ  
لَهُمْ جَنَّاتُ الْفِرْدَوْسِ نُزُلًا » . إيماء إلى أن أثر الرحمة ، يصل إليهم بمقتضى الرأفة الأريية ،  
بخلاف مامر من جَهَنَّمَ للكافرين نُزُلًا ، فإنه بموجب ماحدث من سوء اختيارهم .  
انظر تفسير أبي السعود . .

١٠٨- ( خَالِدِينَ فِيهَا لَا يَبْتَغُونَ عَنْهَا حِوَلًا ) :

أى مقيمين ساكنين فيها لا يظعنون عنها أبداً . قال ابن كثير : وفى قوله : « لَا يَبْتَغُونَ عَنْهَا حِوَلًا » تنبيه على رغبته فيها وحُبِّهم لها ، مع أنه قد يتوهم فيمن هو مقيم فى المكان دائماً أنه قد يسأمه أو يملُّه فأنصبرأنهم مع هذا الدوام والخلود السرمدى . لا يختارون عن مقامهم ذلك تحولا ولا ظعنأ ولا رحلة ولا بدلا . آ هـ .

( قُلْ لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مِدَادًا لِكَلِمَاتِ رَبِّي لَنَفِدَ الْبَحْرُ قَبْلَ أَنْ تَنْفَدَ كَلِمَاتُ رَبِّي وَلَوْ جِئْنَا بِمِثْلِهِ مِدَادًا ۝١٠٩) قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ يُوحَىٰ إِلَىٰ أَنَّمَا إِلَهُكُمُ اللَّهُ وَإِحْدٌ فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا ۝١١٠ )

المفردات :

( مِدَادًا ) : المداد فى الأصل : اسم لكل ما يُمدُّ به الشيء ، واختص فى العرف بما تُمدُّ به اللوأة من الحبر . ( يَرْجُو ) : يَأمَلُ أو يخاف .

( لِكَلِمَاتِ رَبِّي ) : أى لكلماته الإبداعية والتشريعية والخبرية ، فى اللوح المحفوظ وفى القرآن الكريم ، وفى شئون الكون حاضره ومستقبله وديناه وأغراه .

### التفسير

١٠٩- ( قُلْ لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مِدَادًا لِكَلِمَاتِ رَبِّي لَنَفِدَ الْبَحْرُ قَبْلَ أَنْ تَنْفَدَ كَلِمَاتُ رَبِّي )

... الآية .



## سبب النزول :

روى الترمذى عن ابن عباس رضى الله عنهما أن حُوتَ بن أخطب قال : فى كتابكم : « وَمَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا » ثم تفرغون : « وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا » ومراده الاعتراض بوقوع التناقض فى القرآن الكريم ، بناء على أن الحكمة هى العلم فكيف يكون العلم فى القرآن شيئاً قليلاً فى آية ، وخيراً كثيراً فى آية أخرى ، وقد غفل هؤلاء اليهود ، عن أن الشيء الواحد قد يكون قليلاً فى حالة ، وكثيراً فى حالة أخرى فالآية جواب عن اعتراضهم بالإشارة إلى أن القلة والكثرة من الأمور الإضافية ، فيجوز أن يكون الشيء كثيراً فى نفسه ، وهو قليل بالنسبة إلى شيء آخر ، ولا شك أن التوراة ليست كل كلام الله تعالى ، بل هى بعض قليل منه ، ويكفى فى كتابتها مداد قليل ، أما كلامه تعالى الشامل للتوراة وغيرها من شئون الكون فكثير لا يكفى فى كتابته مداد البحر .

ومعنى الآية : قل لهم أيها الرسول : لو كان ماء البحر مداداً للقلم الذى تكتب به كلمات ربى فى التشريع والتكوين وغيرهما ، لَنَفِدَ هذا المداد وفَنِيَ قبل أن تنفذ كلمات ربى وتنفى ، ولو جئنا بمثل هذا الماء العظيم مدداً وعوناً ، لَأَنْ جَمِيع ما فى الوجود على التعاقب والاجتماع - مُتَنَاهٍ ، وعلم الله وكلماته لا تنتهى ، والمتناهى لا يبقى أثبتة بغير المتناهى .

والمراد أن كلمات الله تعالى لا يعثر بها فناء ولا نقص ، وعلمه لا غاية له ولا نهاية ، فما علم العباد جميعاً بجانب علمه تبارك وتعالى إلا كقطرة من ماء البحور كلها . وفى معنى الآية الكريمة قوله تعالى : « وَلَوْ أَنَّ مَا فِى الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلَامٌ وَالْبَحْرُ يَمُدُّهُ مِنْ بَعْدِهِ سَبْعُ أَبْحُرٍ مَا نَفِدَتْ كَلِمَاتُ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ »<sup>(١)</sup> . ثم ختم سبحانه السورة الكريمة بنحو ما بدأها به من البشارة والنذارة فقال :

١١٠ - ( قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ يُوحَىٰ إِلَىٰ أَنَّمَا إِلَهُكُمُ إِلَهُ وَاحِدٌ . . ) الآية .

أى قل أيها الرسول للمشركين وللناس جميعاً : إنما أنا بشر مثلكم من بنى آدم ، لا أذى الإحاطة بكلماته جل وعلا ، ولا أعلم إلا ما علمنى ربى ، وقد أوحى إلى أنما إلهكم الذى يجب أن تعبدوه ولا تشركوا به شيئاً هو إله واحد لا شريك له .

(فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا) : أى فمن كان يأمل تكريم ربه لإياه بالثواب وحسن الجزاء عند لقائه ، فليعمل عملاً صالحاً موافقاً

لإشريعة الله ، ولا يُرَدُّ بعبادة ربه إلا وجه ربه وحده لا شريك له ، وهذان هما الركنان اللذان لا يد منهاهما لكل عمل متقبل ، أن يكون خالصاً لله سبحانه ، وأن يكون صواباً وفق شريعة رسوله صلى الله عليه وسلم أو المعنى : فمن كان يخاف سوء لقاء ربه فليعمل عملاً صالحاً خالصاً لوجه ربه ولا يخلط به غيره .

روى مسلم عن أبي هريرة رضى الله عنه قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : قال الله تعالى : ( أَنَا أَغْنَى الشُّرَكَاء عَنِ الشُّرْكِ . مَنْ عَمَلَ عَمَلًا أَشْرَكَ فِيهِ مَعِيَ غَيْرِي . تَرَكْتُهُ وَشُرْكَهُ )<sup>(١)</sup> . وروى الشيخان عن عبد الله بن عبد الله رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « مَنْ سَمِعَ ، سَمِعَ اللَّهُ بِهِ ، وَمَنْ يُرَآئِي يُرَآئِي اللَّهُ بِهِ »<sup>(٢)</sup> .

وروى مسلم عن أبي هريرة أيضاً<sup>(٣)</sup> قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « إِنَّ أَوَّلَ النَّاسِ يُقْضَىٰ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَيْهِ ، رَجُلٌ اسْتَشْهَدَ فَأُتِيَ بِهِ فَعَرَفَهُ نَعْمَ فَعَرَفَهَا ، قَالَ : فَمَا عَمِلْتَ فِيهَا ؟ قَالَ : قَاتَلْتُ فِيكَ حَتَّى اسْتَشْهِدْتُ ، قَالَ : كَذَبْتَ وَلَكِنَّكَ قَاتَلْتَ لِأَنْ يُقَالَ جَرِيءٌ ، فَقَدْ قِيلَ ، ثُمَّ أُمِرَ بِهِ فَسُجِبَ عَلَىٰ وَجْهِهِ حَتَّى أُتِيَ فِي النَّارِ ، وَرَجُلٌ تَعَلَّمَ الْعِلْمَ وَعَلَّمَهُ وَقَرَأَ الْقُرْآنَ ، فَأُتِيَ بِهِ فَعَرَفَهُ نَعْمَ فَعَرَفَهَا ، قَالَ : فَمَا عَمِلْتَ فِيهَا ؟ قَالَ : تَعَلَّمْتُ الْعِلْمَ وَعَلَّمْتُ وَقَرَأْتُ فِيكَ الْقُرْآنَ ، قَالَ : كَذَبْتَ وَلَكِنَّكَ تَعَلَّمْتَ لِيُقَالَ : عَالِمٌ ، وَقَرَأْتَ الْقُرْآنَ لِيُقَالَ : قَارِئٌ . فَقَدْ قِيلَ ، ثُمَّ أُمِرَ بِهِ فَسُجِبَ عَلَىٰ وَجْهِهِ حَتَّى أُتِيَ فِي النَّارِ ، وَرَجُلٌ وَسَّعَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَأَعْطَاهُ مِنْ أَصْنَافِ الْمَالِ كُلِّهِ ، فَأُتِيَ بِهِ فَعَرَفَهُ نَعْمَ فَعَرَفَهَا ، قَالَ : فَمَا عَمِلْتَ فِيهَا ؟ قَالَ : مَا تَرَكْتُ مِنْ سَبِيلٍ تُحِبُّ أَنْ يَنْفَقَ فِيهَا إِلَّا أَنْفَقْتُ فِيهَا لِلَّهِ ، قَالَ : كَذَبْتَ وَلَكِنَّكَ فَعَلْتَ لِيُقَالَ : هُوَ جَوَادٌ فَقَدْ قِيلَ ، ثُمَّ أُمِرَ بِهِ فَسُجِبَ عَلَىٰ وَجْهِهِ ثُمَّ أُتِيَ فِي النَّارِ » .

والله المستعان على الإخلاص في النيات والأقوال والأعمال والاحول والاقوة لإبائه العمل العظيم .

(١) هذا كناية عن إنباط ثوابه وحرمانه من أجره ، لما اقتضاه من ترك الإخلاص فيه والحديث يمدح الشرك المثل وكذا الشرك الخفى المعبود به بالرياء .

(٢) أي من سمع الناس بعمله ، أو رآهم به ليعلموه ويشتروا عليه ، أظهر الله سريره لهم وملا ألبابهم من سوء الحديث عنه في الدنيا والآخرة ، فلم يظفر بما أظهره إلا بإبائه ما انطوى عليه من غيب السريرة .

(٣) في كتاب الإمارة : باب من قاتل لرياء والسمة استحق النار .

# بسم الله الرحمن الرحيم

## سورة مريم

تمهيد :

هذه السورة التاسعة عشرة في ترتيب المصحف .

ووجه مناسبتها لسورة الكهف اشتغالها على نحو ما اشتملت عليه . الأعاجيب . كقصة ولادة يحيى ، وقصة ولادة عيسى عليهما السلام . ولذلك ذكرت بعده . وهى مكية إلا آية السجدة (٥٨) . وآية البرزود على النار (٧١) . وعدد آياتها ثمان وتسعون وقد حوت طائفة كريمة من قصص الرسل وأنهاء النبي .

افتتحها الله تعالى بقصة زكريا عليه السلام إذ دعا ربه أن يهب له ولياً يرثه في الدعوة إليه والجهاد على شريعته . فاستجاب له ربه وبشره بغلام سماه يحيى ولم يجعل له من قبل سمياً وآتاه الحكم صبياً . ولما تعجب زكريا من خلق الولد من أم عاقر وأب بلغ من الكبر عتياً - أوحى إليه ربه أن هذا الخلق هـ هُوَ عَلَىٰ هَيْئٍ وَقَدْ خَلَقْتَهُ مِن قَبْلُ وَنَمَّ تَكَ شَيْئاً هـ ثم ذكر تعالى قصة مريم عليها السلام . . . وهى أعجب من قصة زكريا ! وفيها أن جبريل عليه السلام تمثل لها بشراً سوياً . ففرغت واستعاذت بالرحمن منه . فطمأنها بأنّه رسول ربه ليهب لها غلاماً زكياً . فلما تبسّجت من أن يكون لها غلام ولم يمسه بشراً ولم تَكُ بِرَبِّهَا - قَالَ كَذَلِكَ قَالَ رَبُّكَ هُوَ عَلَىٰ هَيْئٍ وَلِنَجْعَلَ آيَةً لِلنَّاسِ وَرَحْمَةً مِنَّا وَكَانَ أَمراً مَّقْضِياً .

وكذلك كان عيسى عليه السلام آية من آيات ربه الكبرى : في حمله وولادته . وقوله في المهد : إني عبد الله آتاني الكتاب وجعلني نبياً . وجعلني مباركاً أينما كنت .. ثم قال تعالى : ذَلِكَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ قَوْلَ الْحَقِّ الَّذِي فِيهِ يَمْتَرُونَ . مَا كَانَ لِلَّهِ أَنْ يَتَّخِذَ مِن وَّلَدٍ مُّبِيناً إِذَا قَعِيَ أَمْرًا فَجَعَلْنَا مَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ .

ثم ذكر تعالى قصة إبراهيم عليه السلام وهو يدعو أباه إلى الصراط السوي ، بآرق ما تكون الدعوة من الرفق والحنان ، فيقول : « يَا أَبَتِ إِنِّي قَدْ جَاءَنِي مِنَ الْعِلْمِ مَا لَمْ يَأْتِكَ فَاتَّبِعْنِي أَهْلِكَ صِرَاطًا سَوِيًّا . يَا أَبَتِ لَا تَعْبُدِ الشَّيْطَانَ إِنَّ الشَّيْطَانَ كَانَ لِلرَّحْمَنِ عَصِيًّا . يَا أَبَتِ إِنِّي أَخَافُ أَنْ يَمَسَّكَ عَذَابٌ مِنَ الرَّحْمَنِ فَتَكُونَ لِلشَّيْطَانِ وَلِيًّا » . فيقابل أبوه هذا الرفق والحنان ، بأشق ما يكون من العنف والقسوة والجحود والعصيان ، فيقول : « أَرَأَيْتَ إِنْ عَنِ إِلَهِئِي يَا إِبْرَاهِيمُ لَئِنْ لَمْ تَنْتَهِ لِأَرْجُمَنَّكَ وَاهْجُرْنِي مَلِيًّا » . وهناك لم يجد إبراهيم عليه السلام بدا من أن يحزول أباه وقومه وما يعملون من دون الله . قال تعالى : « فَلَمَّا اعْتَزَلَهُمْ وَمَا يَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَكُلًّا جَعَلْنَا نَبِيًّا . وَوَهَبْنَا لَهُمُ مِنْ رَحْمَتِنَا وَجَعَلْنَا لَهُمْ لِسَانَ صِدْقٍ عَلِيًّا » .

ثم ذكر تعالى كلمته موسى عليه السلام ومناجاته لإياه في الطور ، وهبه الله له أخاه هرون نبيًّا . ثم أنقى سبحانه على إسمايل عليه السلام بصدق الوعد ، وأمره أهله بالصلاة والزكاة « وَكَانَ عِنْدَ رَبِّهِ مَرْضِيًّا » . وعلى إدريس عليه السلام بآته : « رَفَعْنَا مَكَانًا عَلِيًّا » . ثم أنقى تبارك وتعالى على المصطفين الأعيان من عباده فقال : « أُولَئِكَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ مِنْ ذُرِّيَةِ آدَمَ وَمِنْ حَمَلْنَا مَعَ نُوحٍ وَمِنْ ذُرِّيَةِ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْرَاقِيلَ وَمِنْ هَاجِنَا وَاجْتَبَيْنَا إِذَا تُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ آيَاتُ الرَّحْمَنِ خَرَوْا سُجَّدًا وَبُكِيًّا » .

وهم الذين خلّفوهم من بعدهم ، فلم يهتدوا بهلهم ، بل أضاعوا الصلاة واتبعوا الشهوات فسوف يلقون جزاءهم « إِلَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَلُوِّشَتْكَ يَنْتَظِرُونَ الْجَنَّةَ وَلَا يَظْلَمُونَ شَيْئًا » . وما ذكره الله تعالى في هذه السورة الكريمة ، أنه يحشر الكافرين يوم القيامة مع قرنائهم من الشياطين . . وأن جميع الخلق يردون جهنم : « وَإِنْ مِنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا كَانَ عَلَىٰ رَبِّكَ حَتْمًا مَقْضِيًّا . ثُمَّ نُنَجِّي الَّذِينَ اتَّقَوْا وَنَعَزُ الْظَّالِمِينَ فِيهَا جِثِيًّا » وبعد ذلك يستنكر سبحانه أشد الاستنكار ، ما زعمه الزاعمون من اتخاذه ولدا ، إذ يقول : « وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا . لَقَدْ جِئْتُمْ شَيْئًا إِذَا . تَكَادُ السَّمَاوَاتُ يَتَفَطَّرْنَ مِنْهُ وَتَنْشَقُّ الْأَرْضُ وَتَخِرُّ الْجِبَالُ هَدًا . أَنْ دَعَوْا لِلرَّحْمَنِ وَلَدًا . وَمَا يَنْبَغِي لِلرَّحْمَنِ أَنْ يَتَّخِذَ وَلَدًا » ثم يبد الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات بآته سبحانه بينهم محبة ووفا ثم يختم سبحانه السورة الكريمة ببيان

تيسيره القرآن للنبي صلى الله عليه وسلم وقومه ، بإنزاله بلسانه ولسانهم ، حيث أنزله « بِلِسَانٍ عَرَبِيٍّ مُبِينٍ » . ليسهل عليه تبليغهم كتاب ربهم - وببشر به المتقين بحسن الثبوة - وينذر به المجادلين المعاندين بشديد العقوبة . إذ يقول : « فَإِنَّمَا يَسَّرْنَاهُ بِلِسَانِكَ لِتُبَشِّرَ بِهِ الْمُتَّقِينَ وَتُنذِرَ بِهِ قَوْمًا لُّدًّا » .

وأخيرا يضرب الله المثل بأمثالهم الذين أهلكتهم في القرون الماضية فلم يَبْقَ منهم أحدا . فيقول - وقوله الحق - : « وَكَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْنٍ هَلْ تُحِسُّ مِنْهُمْ مِنْ أَحَدٍ أَوْ تَسْمَعُ لَهُمْ رِكْزًا » ذلك . وما يلاحظ في هذه السورة الكريمة أنه كثر فيها ذكر الرحمة والرحمن ، لما تجلى فيها من رحمة الله على عباده وهم في أشد الحاجة إليها ! !

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

(كَبِيعَصَ ①) ذَكَرُ رَحِمَتِ رَبِّكَ عَبْدَهُ زَكَرِيَّا ② إِذْ نَادَى  
رَبَّهُ نِدَاءً خَفِيًّا ③ قَالَ رَبِّ إِنِّي وَهَنَ الْعَظْمُ مِنِّي وَاشْتَعَلَ  
الرَّأْسُ شَيْبًا وَلَمْ أَكُنْ بِدُعَائِكَ رَبِّ شَقِيًّا ④ وَإِنِّي خِفْتُ  
الْمَوَاطِي مِنْ وَرَأَى وَكَانَتِ أُمْرَأَتِي عَاقِرًا فَهَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ  
وَلِيًّا ⑤ يَرِثُنِي وَيَرِثْ مِنْ أَوَّلِيَّاتِي يَعْقُوبَ ⑥ وَاجْعَلْهُ رَبِّ رَضِيًّا ⑦)

### المفردات :

(نَادَى رَبَّهُ) : أى دعا ربه عز وجل . (وَهَنَ الْعَظْمُ مِنِّي) : ضعف عظمى ورق لكبر  
سنى . (وَاشْتَعَلَ الرَّأْسُ شَيْبًا) : وتغلغل الشيب فى رأسى وقشأ فيه . (الْمَوَاطِي) : الموتى .  
هو القريب الذى يلى أمر الرجل من عصيته ، كالأخ والم وابن العم . (عَاقِرًا) : عقيمًا  
لاتلد . (وَلِيًّا) : ابنًا من صلبى يلى الأمر بعدى . (رَضِيًّا) : مرضيًا عندك قولًا وفعلًا .

### التفسير

#### ١- (كَبِيعَصَ) :

افتتح الله تبارك وتعالى تسعًا وعشرين سورة بأسماء بعض الحروف الهجائية ، وسورة  
مريم واحدة منها . وقد قال كثير من المفسرين : إن معانى هذه الحروف من التشابه الذى  
استأنس الله تعالى بعلمه ، وهو أعلم بمراده منها . وقال بعضهم : هى أسماء للسور التى افتتحت  
بها ، وقال بعضهم : هى رمز للتحدى ، بالإشارة إلى أن القرآن الكريم ، مكون من جنس  
ما يَنْظُمُ العرب منه كلامهم ، فإذا عجزوا جميعًا عن الإتيان بسورة من مثله -- وهم أئمة

الفضيحة والبلاغة - وجب التسليم بأنّه من عند الله عز وجل ، وبأنّ محمداً صلى الله عليه وسلم لا يستطيع أن يأتي بسورة منه <sup>(١)</sup> .

٢- ( ذِكْرُ رَحْمَةِ رَبِّكَ عَبْدَهُ زَكَرِيَّا ) :

أى هذا الذى نقصه عليك - أيها الرسول - هو ذكر رحمة ربك لعبده ورسوله زكريا ، وهذا لإجمال يأتى تفصيله قريباً . وزكريا عليه السلام نبي ورسول من أنبياء بنى إسرائيل ، من ولد سليمان بن داود عليهما السلام . روى الحافظ ابن كثير وغيره أنه كان نجاراً يأكل من عمل يده فى التجارة ، وهكذا كان الأنبياء يأكلون من عملهم . وقوله تعالى :

٣- ( إِذْ نَادَىٰ رَبَّهُ نِدَاءً خَفِيًّا ) : مرتبط بقوله سبحانه : « ذِكْرُ رَحْمَةِ رَبِّكَ » .

أى أن رحمة ربك أحاطت بعبده زكريا ، حين دعا ربه دعاء مستوراً عن الناس ، ولم يسمعه أحد منهم وإنما ألقى دعاءه عليه السلام ، وأسر به وهو يتضرع إلى ربه ، لأن الإسرار بالدعاء أدل على الإخلاص ، وأبعد عن الرياء ، وأقرب إلى الخلاص من لائمة الناس على طلب الولد وقت الكبر والشيخوخة .

قال ابن كثير عن بعض السلف : قام من الليل عليه السلام وقد نام أصحابه ، فجعل يهتف بربه ، يقول خفية : يارب ، يارب ، يارب ، فقال الله له : لبيك لبيك .

٤- ( قَالَ رَبِّ إِنِّي وَهَنَ الْعَظْمُ مِنِّي . . ) الآية .

هذا تفصيل وتفسير لكيفية ندائه ربه عليه السلام .

أى : إني ضعف عظمى ورق لكبر سنى . والمراد : ضُحُتْ وخارت قواى . وإنما أسند الضعف إلى العظم ، لأن العظام عماد البدن ودعائم الجسد ، فإذا أصابها الضعف والرخاوة نداعى ماوراعها وتساقطت قوته !

( وَاشْتَغَلَ الرَّأْسُ شَيْبًا ) : أى فشا الشيب وتغلغل فى رأسى ، وسرى فيه كما تسرى النار فى الحطب . ( وَلَمْ أَكُنْ بِدُعَائِكَ رَبِّ شَقِيًّا ) : أى ولم أكن بدعائى إليك خائباً فى

(١) راجع ما كتبه من هذه الفواتح : أول سورة البقرة ، وسورة الأعراف ، وسورة يونس .

في وقت من أوقات هذا العمر الطويل ، بل كلما دعوتك استجبت لي ، توصل عليه السلام إلى ربه في استجابة دعائه بما سلف من الاستجابة له عند كل دعوة دعاها - إثر تمهيد ما يستدعي الرحمة به من كبر سنه وضعف قوته ، فإنه تعالى يعد ما عود عبده الإجابة دهرًا طويلاً لا يكاد يخيبه أبدًا ، ولا سيما عند اضطرابه وشدة افتقاره ، وفي هذا التوصل من الإشارة إلى عظم كرم الله عز وجل ما فيه . . ويذكر المقسرون هنا ما يروى أن حاتمًا الطائي - أو من ابن زائدة - أنه سائل فسأله وقال : أنا الذي أحسنت إليه وقت كذا ، فقال : مَرَحَبًا بمن توصل بنا إلينا ، وقضى حاجته . . وأين كرمُ الكرماء أجمعين ، من كرم رب السموات ورب الأرض ورب العرش العظيم . .

• - (وَأَنَّى خِفْتُ الْمَوَالِيَ مِنْ ذَرَأِيِّ وَكَانَتْ أُمْرَأَتِي عَاقِرًا . . ) الآية .

هذا عطف على قوله : « إِنِّي وَهَنَ الْعَظْمُ مِنِّي . . » فنلجج فيما يستدعي رحمة ربه واستجابة دعائه ، أي وإلى غشيت أقرابي الذين يلون الأمر من بعد موتي ، ألا يحسنوا الخلافة ، فيسيئوا إلى الناس ، ولا يقوموا مقامى في الدعوة إليك والحفاظ على شريعتك وإنما خافهم لأنهم كانوا من شرار بني إسرائيل ، وكانت امرأته عاقراً لا تحمل ولا تلد ، من شبابها إلى شببها ، وهذا مما يزيد أقرابه تلهفا على خلافته وإن لم يحسنوها .

قدم عليه السلام في ندائه لربه وضراعه إليه ، ضعف قوته وكبر سنه وشيخوخته ، وخوفه من مواليه مع عقم امرأته - قدم هذا بين يدي سؤاله ربه هبة طيبة من ذريته <sup>(١)</sup> وذلك قوله : ( فَهَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ وَلِيًّا ) :

أي أعطني من فيض فضلك الواسع وقدرتك الباهرة ، ابنا من صلبى إلى الأمر من بعدى يقوم مقامى ويحسن خلافتي ، وإلى وإن كنت متقدماً في السن ، وكانت امرأتى عاقراً - ولا تزال - فلنك قادر على تحقيق مطلبي من غير الأسباب العادية ، وأنك إذا أردت ، قلت للشيء : كن ، فيكون . ثم وصف عليه السلام وليه الذي استوهبه من ربه فقال :

( ١ ) اقتباس من قوله تعالى في سورة آل عمران : « هناك دعا زكريا ربه قال رب هب لي من لدنك ذرية طيبة إنك



٦- ( يَرْثِي وَيَرِثُ مِنْ آلٍ يَعْقُوبَ . . ) الآية .

أى يكون وارثاً لى فى العلم والنبوة ، ليسوس بنى إسرائيل بمقتضى الشريعة والعدل ، فقد تعدى حدود الله كثير منهم ، وطفوا وبغوا وضلوا عن سواء السبيل ، وقوله : « وَيَرِثُ مِنْ آلٍ يَعْقُوبَ » تؤكد لهذا الميراث النبوى الذى طلبه لوليه ، فلان زكريا من ذرية يعقوب بن إسحق بن إبراهيم ، عليهم صلوات الله وسلامه ، وكانت النبوة فى بيت يعقوب وآله - وآل الرجل هم خاصته الذين يثول إليه أمرهم للقرابة أو الصحبة أو الموافقة فى الدين فمرد زكريا عليه السلام بهذا التوكيد أن يكون ابنه نبياً كما كانت آبائوه أنبياء ، ولم يرد عليه السلام وراثته فى المال ، لأن الأنبياء لم يورثوا آلهم ديناراً ولا درهماً ، فقد كانوا أزهد الناس فى الدنيا ، وإنما ورثوا العلم والنبوة . على أن زكريا عليه السلام كان نجاراً يأكل من كسب يده - كما قدمنا عن الحافظ ابن كثير وغيره . قال الحافظ ابن كثير : وقد ثبت فى الصحيحين أن النبى صلى الله عليه وسلم قال : « لَا نُورَثُ ، مَا تَرَكْنَاهُ صَلَاقَةٌ » وفى رواية عند الترمذى بإسناد صحيح : « نَحْنُ مَعْشَرُ الْأَنْبِيَاءِ لَا نُورَثُ »<sup>(١)</sup> . وعلى هذا فتمين حمل قوله : « يَرْثِي وَيَرِثُ مِنْ آلٍ يَعْقُوبَ » على ميراث النبوة . انتهى ما قاله الحافظ ابن كثير ملخصاً .

( وَاجْعَلْهُ رَبِّ رَضِيًّا ) :

أى واجعله يارب مرضياً عندك وعند خلقك ، تحبه وتحبه إلى خلقك فى دينه وخلقه .

( ١ ) فى مشكاة المصابيح للبرزى - فى أحاديث جبرته ووفاته صلى الله عليه وسلم : عن ابن بكر رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لَا نُورَثُ ، مَا تَرَكْنَاهُ صَلَاقَةٌ » متفق عليه .

(يَنْزَكِرِيَا إِنَّا نُبَشِّرُكَ بِغُلَامٍ اسْمُهُ يَحْيَى لَمْ نَجْعَلْ لَهُ مِنْ قَبْلُ سَمِيًّا) ٧ قَالَ رَبِّ أَنَّى يَكُونُ لِي غُلَامٌ وَكَانَتِ امْرَأَتِي عَاقِرًا وَقَدْ بَلَغْتُ مِنَ الْكِبَرِ عِتِيًّا) ٨ قَالَ كَذَلِكَ قَالَ رَبُّكَ هُوَ عَلَىٰ هَيْنٍ وَقَدْ خَلَقْتُنَا مِنْ قَبْلُ وَلَمْ تَكُ شَيْعًا) ٩ قَالَ رَبِّ اجْعَلْ لِي آيَةً قَالَ ءَايَتُكَ أَلا تَكَلِّمُ النَّاسَ تِلْكَ لَيْلٍ سَوِيًّا) ١٠ فَخَرَجَ عَلَىٰ قَوْمِهِ مِنَ الْمِحْرَابِ فَأَوْحَىٰ إِلَيْهِمْ أَن سَبِّحُوا بُكْرَةً وَعَشِيًّا) ١١

## المفردات :

(سَمِيًّا) : أى شريكاً فى اسمه أو شبيهاً له .

(أَنَّى يَكُونُ لِي غُلَامٌ) : كيف يكون لى غلام ؟ أو من أين ؟ .

(عَاقِرًا) : عقيماً لا تلد .

(عِتِيًّا) : العتي - بكسر العين وضمتها وفتحها - غاية الكبر والشيخوخة ، يقال :

عنا الشيخ أى كبر وولى . (أَنَّى يَكُونُ لِي غُلَامٌ) : كيف يكون لى غلام أو من أين ؟

(سَوِيًّا) : سوى الخلق ، سليم الجوارح ما به شائبة نقص تعيبه .

(الْمِحْرَابِ) : المسجد أو المصلى .

(فَأَوْحَىٰ إِلَيْهِمْ) : الإيحاء هنا بمعنى الإشارة . وهى محتملة لأن تكون بيده أو برأسه

أو بالكتابة أو نحو ذلك .

(سَبِّحُوا بُكْرَةً وَعَشِيًّا) : نزهوا ربكم دائماً ، أو صلّوا له طروق النهار

## التفسير

٧ - (يَا زَكْرِيَّا إِنَّا نُبَشِّرُكَ بِغُلَامٍ اسْمُهُ يَحْيَىٰ... ) الآية .

هنا كلام مطوي يشير إليه السياق على عادة القرآن الكريم .

والمنحى : استجاب الله تعالى دعاء عبده زكريا وقال له على لسان الملائكة : « يَا زَكْرِيَّا إِنَّا نُبَشِّرُكَ : ... » كما قال تعالى في سورة آل عمران : « فَنَادَتْهُ الْمَلَائِكَةُ وَهُوَ قَائِمٌ يُصَلِّي فِي الْمِحْرَابِ أَنَّ اللَّهَ يُبَشِّرُكَ بِيَحْيَىٰ » (١) . وقوله تعالى :

( لَمْ نَجْعَلْ لَهُ مِنْ قَبْلُ سَمِيًّا ) : أى لم نجعل له شريكا في هذا الاسم ، فلم يُسمَّ أحد قبله يحيى ، وفي هذا مزيد تشريف وتغخيم له عليه السلام . وعن مجاهد أن « سميّا » معناه شبيها ، أخذه من قوله تعالى : « فَأَعْبَدُهُ وَاضْطَبَّرَ لِنِيَابَتِهِ هَلْ تَعْلَمُ لَهُ سَمِيًّا » (٢) . أى شبيها أى لم نجعل له شبيها ، حيث إنه لم يعص ولم يهَمْ بمعصية ، فقد أخرج أحمد وغيره عن ابن عباس رضى الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « ما من أحد من ولد آدم إلا وقد أخطأ أو هم بخطيئة إلا يحيى بن زكريا عليهما السلام ، لم يهَمْ بخطيئة ولم يعمَلْهَا » . قال الآلوسى : والأخبار في ذلك متضاربة . اهـ .

ويؤيد ذلك قوله تعالى في شأنه : « مَصْلَقًا بِكَلِمَةٍ مِنَ اللَّهِ وَنَبِيًّا مِنْ الصَّالِحِينَ » (٣) .

٨ - ( قَالَ رَبِّ إِنِّي يَكُونُ لِي غُلَامٌ وَكَانَتِ امْرَأَتِي عَاقِرًا وَقَدْ بَلَغْتُ مِنَ الْكِبَرِ عِتِيًّا ) :

أى قال زكريا عليه السلام : يارب كيف يكون لى غلام وكانت امرأتى - ولا تزال - عاقرا لا تحبل ولا تلد ، وقد بلغت سن اليأس من الولد ؟ « وهذا تعجب بحسب العادة » ، لا استبعاد منه لقدرة الله - وحاشاه - فقد روى عن ابن عباس رضى الله عنهما أن سنه كانت إذ ذاك مائة وعشرين سنة ، وكانت سن امرأته ثمانيا وتسعين ، ولا يولد لثلهما عادة ، ولكن الله تعالى غرق العادة ، وما المعجزات التى أيد الله بها رسله إلا غرق لها . . .

(١) من الآية : ٣٨

(٢) سورة مريم ، من الآية : ٦٥

(٣) سورة آل عمران ، من الآية : ٣٩

٩ - ( قَالَ كَذَلِكَ قَالَ رَبُّكَ هُوَ عَلَىٰ هَيْنٍ . . . ) الآية .

أى قال الله تعالى على لسان الملك متجيباً زكريا عما تعجب منه : الأمر كما بُشِّرْتَ به ، وإيجاد الولد منك ومن زوجك هذه لأمرٌ غيرها سهل يسير على .

ثم ذكر له ما هو أعجب منه فقال : « وَقَدْ خَلَقْتُكَ مِن قَبْلُ وَلَمْ تَكُ شَيْئًا » :

أى وقد خلقتك من قبل خلق يحى الذى بشرتك به ، ولم تكن شيئاً مذكوراً ، حيث خلقتك من تراب فى ضمن خلق أبيك آدم ، أو وأنت نقطة لم تكن شيئاً مذكوراً بجانب ما أنت عليه الآن ، فمن قدر على خلقك مما يشبه العدم ، فهو قادر على تحقيق ما بشرك به .

١٠ - ( قَالَ رَبِّ اجْعَلْ لِّي آيَةً . . . ) الآية .

أى قال زكريا عليه السلام : يارب اجعل لى علامة ودليلاً على حمل امرأتى ، أو على وجود ما وعدتنى به ، لتستقر نفسى ويطمئن قلبى ، كما قال إبراهيم عليه السلام : « رَبِّ ارْنِي كَيْفَ تُحْيِي الْمَوْتَى قَالَ أَوْ لَمْ تُؤْمِنْ قَالَ بَلَىٰ وَلَكِنَّ لِيُطْمَئِنِّ قَلْبِي » (١) .  
( قَالَ آيَتُكَ أَلَّا تُكَلِّمَ النَّاسَ ثَلَاثَ لَيَالٍ سَوِيًّا ) :

أى قال الله تعالى : علامتك على تحقيق ما وعدتك أن يحبس لسانك عن كلام الناس وأنت سوى الخلق سليم الجوارح ، ليس بك شاذية خرس ولا بكم . فكان عليه السلام يقرأ ويسبح ، ولا يستطيع أن يكلم الناس إلا إشارة ورمزاً . والمراد ثلاث ليالٍ بأيامها ، وفقاً لآية آل عمران : « قَالَ رَبِّ اجْعَلْ لِّي آيَةً قَالَ آيَتُكَ أَلَّا تُكَلِّمَ النَّاسَ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ إِلَّا رَمَزًا وَادَّكُرَ رَبُّكَ كَثِيرًا وَسَبِّحْ بِالْغَيْثِ وَالْإِنْبَارِ » (٢) .

١١ - ( فَخَرَجَ عَلَىٰ قَوْمِهِ مِنَ الْمِحْرَابِ فَأَوْحَىٰ إِلَيْهِمْ أَن سَبِّحُوا بُكْرَةً وَعَشِيًّا ) :

روى أن قومه كانوا من وراء المسجد ينتظرون أن يفتح لهم الباب فيدخلوه ويصلوا ، فبينما هم كذلك إذ خرج عليهم متغيراً لونه ، فأنكروه وقالوا : مالك ؟ فأشار إليهم بيده إشارة خفيفة سريعة : أن نزهوا ربكم دائماً أو صلُّوا له طرفى النهار .

(١) سورة البقرة ، من الآية : ٢٦٠

(٢) الآية : ٤١

( يَبْحِي خُذِ الْكِتَابَ بِقُوَّةٍ وَآتَيْنَاهُ الْحُكْمَ صَبِيًّا ١٧ )  
 وَحَنَانًا مِّن لَّدُنَّا وَزَكَاةً ۖ وَكَانَ تَقِيًّا ١٨ ) وَبَرًّا بِوَالِدَيْهِ وَلَمْ  
 يَكُن جَبَّارًا عَصِيًّا ١٩ ) وَسَلَّم عَلَيْهِ يَوْمَ وُلِدَ وَيَوْمَ يَمُوتُ وَيَوْمَ  
 يُبْعَثُ حَيًّا ٢٠ )

## الفرادة

( الْكِتَابَ ) : المراد به التوراة . ( الْحُكْمَ ) : الحكمة ، أو الفهم والفقه في الدين .  
 وقيل النبوة . ( وَحَنَانًا مِّن لَّدُنَّا ) : أى رحمة عظيمة فى قلب يحيى من عندنا . وشقة منه  
 على الناس ومجبة لهم صادرة منا .

( وَزَكَاةً ) : أى طهارة بريئة من الذنوب والآثام . أو بركة عظيمة .

( وَكَانَ تَقِيًّا ) : وكان فى أعلى درجات التقوى لله عز وجل .

( لَمْ يَكُن جَبَّارًا ) : ولم يكن متكبرا متعاليا على الناس .

( وَسَلَّم عَلَيْهِ ) : السلام هنا : الأمان من الله تعالى فى الأيام الثلاثة ، أو النجاة منه سبحانه .

## التفسير

١٢ - ( يَابْحِي خُذِ الْكِتَابَ بِقُوَّةٍ . . . ) الآية .

عليها كلام مطوى حذف مسارعة إلى الإتيان بإنجاز الوعد الكريم . أى : ولد الغلام المبشر  
 به . وبما سنا يؤمر مثله فيها ، فقلنا له على لسان الملك : يا يحيى خذ التوراة بجهد وعزم  
 فاستطهرها واعمل بما فيها . ( وَآتَيْنَاهُ الْحُكْمَ صَبِيًّا ) : أى وأعطيناه الحكمة والفقه فى الدين  
 والإقبال على الخير والإكباب عليه والاجتهاد فيه ، وهو صغير حدث . قال الآلوسى :  
 أخرج أبو نعيم وغيره عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال فى ذلك : أعطى

القوم والعبادة وهو ابن سبع سنين ، وفي رواية أخرى عن ابن عباس أيضاً عن النبي صلى الله عليه وسلم : قال الغلمان يحيى بن زكريا عليهما السلام : اذهب بنا لنعب ، فقال أَلَيْسَ بخلقنا ؟ اذهبوا نصل ، فهو قوله تعالى : « وَآتَيْنَاهُ الْحُكْمَ صَبِيًّا » . قال الآكوسي : والظاهر أن الحكم على هذا بمعنى الحكمة ، وقيل هي : بمعنى العقل . . وقيل النبوة ، وعليه كثير ، قالوا أوتيتها وهو ابن سبع سنين .... ولم ينبأ أكثر الأنبياء عليهم السلام قبل الأربعين . انتهى كلام الآكوسي مختصراً .

١٣ - ( وَحَنَانًا مِّن لَّدُنَّا وَزَكَاةً وَكَانَ تَقِيًّا ) :

أى وآتيناه رحمة عظيمة في قلبه ، وشفقة على الناس ومجبة لهم ، وآتيناه كذلك بركة عظيمة من عندنا ، فجعلناه مباركاً نفاعاً ، معلماً للخير وداعياً إليه ، وكان عظيم التقوى لله عز وجل ، وتقدم أنه ما هم بمعصية ، فضلاً عن اكتسابها .

١٤ - ( وَبَرًّا بِوَالِدَيْهِ وَلَمْ يَكُنْ جَبَّارًا عَصِيًّا ) :

أى وكان يحيى عليه السلام كثير البر والإحسان بوالديه ، إذ هما أقرب الناس إليه ، وحقهما في الطاعة بلى حق الله عز وجل ، ولم يكن متكبراً على عباد الله متعالياً عليهم بل كان لين الجانب متواضعاً كريماً مطيعاً لربه قدوة في المكارم ، وهذه الصفات التي وصف الله بها يحيى عليه السلام ، هي صفات المؤمنين الكاملين ، الذين بلغهم الله تبارك وتعالى أعلى درجات الصلاح والتقوى . فسبحانه وتعالى أعطى وأثنى .

ويعد أن أثنى الله على يحيى بهذه الصفات الكريمة ، أتبعها السلام عليه فقال عز من قائل :

١٥ - ( وَسَلَامٌ عَلَيْهِ يَوْمَ وُلِدَ وَيَوْمَ يَمُوتُ وَيَوْمَ يُبْعَثُ حَيًّا ) :

أى : وأماناً منا على يحيى يوم ولد - من أن يناله الشيطان بما ينال به بنى آدم ؛ ويوم يموت - من وحشة فراق الدنيا وهول القبر ؛ ويوم يبعث حياً - من أهوال يوم القيامة .

وفى قوله تعالى : « وَيَوْمَ يُبْعَثُ حَيًّا » إشارة إلى أَنَّ البعث جسماني وروحاني معا . لا روحاني فقط كما يزعم بعض الفلاسفة . أو للتنبيه على أَنه عليه السلام من الشهداء <sup>(١)</sup> .

وقيل إن المراد بالسلام هنا التحية المتعارفة . قال ابن عطية : إن هذا هو الأظهر ، والتشريف بها لكونها من الله تعالى في المواطن التي يكون فيها العبد في غاية الضعف والحاجة والفقير إلى الله عز وجل .

ذلك . وما يعد من اللطائف النبوية ما رواه الطبري وابن كثير عن الحسن قال : إن يحيى وعيسى عليهما السلام اتقيا - وهما ابنا الخالة - فقال يحيى لعيسى : استغفر لي أنت خير مني . فقال له عيسى : بل أنت خير مني . سلمت على نفسي وسلم الله عليك . . .

(وَأَذْكُرُ فِي الْكِتَابِ مَرْيَمَ إِذِ انْتَبَذَتْ مِنْ أَهْلِهَا مَكَانًا شَرْقِيًّا ﴿١٦﴾ فَاتَّخَذَتْ مِنْ دُونِهِمْ حِجَابًا فَأَرْسَلْنَا إِلَيْهَا رُوحَنَا فَتَمَثَّلَ لَهَا بَشَرًا سَوِيًّا ﴿١٧﴾ قَالَتْ إِنِّي أَعُوذُ بِالرَّحْمَنِ مِنْكَ إِنْ كُنْتَ تَقِيًّا ﴿١٨﴾ قَالَ إِنَّمَا أَنَا رَسُولُ رَبِّكِ لِأَهَبَ لِكَ غُلَامًا زَكِيًّا ﴿١٩﴾)

#### المفردات :

(انْتَبَذَتْ) : اعتزلت وانفردت . (رُوحًا) : جبريل عليه السلام ، ساءه تعالى روحاً ، لأن اللين يحيا بالوحي الذي ينزل به . (فَتَمَثَّلَ لَهَا بَشَرًا سَوِيًّا) : فتصور لها إنساناً مستوياً الخلق كامل البنية . (أَعُوذُ بِالرَّحْمَنِ مِنْكَ) : أتحصن بالرحمن منك وألتجئ إليه .

(١) فقد اشتهر أنه هو وأبوه زكريا عليهما السلام عن قتلهم اليهود . قاتلهم الله . وقد ذكر قتلهم للأنبياء في كثير من آي الذكر الحكيم ... بل زعموا أنهم قتلوا المسيح عيسى بن مريم « وما قتلوه وما صلبوه ولكن شبه لهم »

( زَكِيًّا ) : طاهرا من الفنون والآثام ، من الزكاة بمعنى الطهارة ، أو ناميا عن الخير والبركة ، من الزكاة بمعنى النمو .

### التفسير

١٦ - ( وَادْكُرْ فِي الْكِتَابِ مَرْيَمَ إِذِ انْتَبَذَتْ مِنْ أَهْلِهَا مَكَانًا شَرْقِيًّا ) :

لما ذكر الله تبارك وتعالى قصة زكريا عليه السلام . وأنه تعالى وهب له في **الحال** كبره وعقم زوجته غلاما زكيا مباركا - عطف على قصته قصة مريم وولدها عيسى عليهما السلام ، ليما بين القصتين من مناسبة عظيمة ومشابهة قوية - وقد قرن تعالى بين القصتين في هذه السورة ، وفي سورة آل عمران وفي سورة الأنبياء عليهم الصلاة والسلام . والمخاطب هو سيد المخاطبين صلى الله عليه وسلم . والمراد بالكتاب القرآن الكريم ، كما هو الظاهر . وقال العلامة أبو السعود : المراد بالكتاب السورة الكريمة ، لا القرآن كله ، إذ هي التي صدرت بقصة زكريا المستتعبة للذكر قصتها وقصص الأنبياء المذكورين فيها . ١ هـ .

والمآل واحد - فإن ذكرها في هذه السورة يعتبر ذكرا لها في القرآن .

والمعنى : واذكر - أيها الرسول - في القرآن قصة مريم حين اعتزلت أهلها وانفردت عنهم ، وأنت مكانا شرقيا بيت المقدس " ، لكي تتفرغ فيه لعبادة ربها ، وكانت مستترة من أهلها ومن الناس بساتر يحجبها ، أو اتخذت مكانا شرقيا دارها بعيدا عن أهلها لئلا يشغلها أحد منهم عن عبادة ربها وذلك قوله تعالى :

٧ - ( فَاتَّخَذَتْ مِنْ دُونِهِمْ حِجَابًا ) الآية .

أي فاتخذت بينها وبينهم ساترا يحجبها عنهم ، روى أنه كان موضعها في المسجد ، فبينما هي في غلوها أنها جبريل عليه السلام في صورة إنسان تام الخلقة . كامل البنية جميل الصورة ، وذلك قوله تعالى :

( فَلَرَسُولًا إِلَيْهَا رُوحًا فَتَمَثَّلَ لَهَا بَشَرًا سَوِيًّا ) : وإنما جاءها عليه السلام في صورة

إنسان كامل . لتستأنس بكلامه . وتتلقى منه ما يلقي إليها من كلمات ربها . إذ لو بدا لها



على حقيقته الملكية لنفرت منه ولم تستطع مفاوضته ، ومن عادة الملوك إذا تصور بصورة إنسان أن يكون جميل الصورة ، كما كان جبريل عليه السلام يأتي إلى النبي صلى الله عليه وسلم في صورة دحية رضى الله عنه ، وكان من أجمل الناس . وقد يكون من الحكمة في مجيئه على الصورة الجميلة ابتلاؤها وسبر عفتها ، ولقد ظهر منها من الورع والعفاف ما لا غاية وراءه . . . .

١٨ - ( قَالَتْ إِنِّي أَعُوذُ بِالرَّحْمَنِ مِنْكَ إِنْ كُنْتَ نَقِيًّا ) :

أى لما تبدى لها جبريل عليه السلام في صورة إنسان ، وهى في مكان منفرد وبينها وبين قومها حجاب - لَمَّا حَدَثَ ذَلِكَ - خافته ، وظنت أنه يريد بها سوءا ، فاستعاذت بالله - وهو أرحم الراحمين - أن يحفظها برحمته منه . ولعل هذا هو السر في استعاذتها باسمه الرحمن دون غيره من أسماء الله الحسنى . وقولها « إِنْ كُنْتَ نَقِيًّا » أى إِنْ كُنْتَ تَنَقَّى اللهُ تَعَالَى وتخشى الاستعاذة به ، فلا تمنى بسوء - فإني عائلة به ولاجنة إليه .

١٩ - ( قَالَ إِنَّمَا أَنَا رَسُولُ رَبِّكِ لِأَهَبَ لَكِ غُلَامًا زَكِيًّا ) :

أى قال جبريل عليه السلام مجيبا لإياها ، ومزيلا خوفها : إِنَّمَا أَنَا رَسُولُ رَبِّكِ الذى استعذت به منى ، فقد يعنى إليك لأكون سببا في هبته لك غلاما طاهرا مباركا بالنفخ في جيب درعك<sup>(١)</sup> .

ومن اللطائف ما ذكره الآلوسى عن ابن عباس رضى الله عنهما ، أنها لما قالت : « إِنِّي أَعُوذُ بِالرَّحْمَنِ مِنْكَ إِنْ كُنْتَ نَقِيًّا » تبسم جبريل عليه السلام وقال : « إِنَّمَا أَنَا رَسُولُ رَبِّكِ لِأَهَبَ لَكِ غُلَامًا زَكِيًّا » .

(قَالَتْ أَنَّى يَكُونُ لِي غُلَامٌ وَلَمْ يَمَسِّنِي بَشَرٌ وَلَمْ أَكْ بَغِيًّا ﴿٢٠﴾  
 قَالَ كَذَلِكَ قَالَ رَبُّكَ هُوَ عَلَى هَيْنٍ وَلَنَجْعَلَنَّ آيَةً لِلنَّاسِ  
 وَرَحْمَةً مِنَّا وَكَانَ أَمْرًا مَّقْضِيًّا ﴿٢١﴾)

### المفردات :

- (وَلَمْ يَمَسِّنِي بَشَرٌ) : المراد ، ولم أتزوج .  
 (وَلَمْ أَكْ بَغِيًّا) : أى ولم أكن زانية تبغى الرجل أو يبغها الرجال للفاحشة .  
 (وَكَانَ أَمْرًا مَّقْضِيًّا) : أى وكان حمل مريم أمراً سبق به القضاء أزلاً فلا بد منه .

### التفسير

٢٠ - (قَالَتْ أَنَّى يَكُونُ لِي غُلَامٌ وَلَمْ يَمَسِّنِي بَشَرٌ وَلَمْ أَكْ بَغِيًّا) :

أى قالت مريم لجبريل - عليهما السلام - وهى دهشة متعجبة : كيف يكون لى غلام  
 ولست متزوجة ولا زانية ، ولا يكون الغلام إلا من إحداهما ؟ ..

٢١ - (قَالَ كَذَلِكَ قَالَ رَبُّكَ هُوَ عَلَى هَيْنٍ ...) الآية .

أى قال جبريل لمريم مجيباً لإياها ومزيلاً دهشتها وتعجبها : الأمر كما قال ربك :  
 إن خلق هذا الغلام منك بلا نكاح ولا سفاح سهل يسير على . وقوله تعالى :

(وَلَنَجْعَلَنَّ آيَةً لِلنَّاسِ) : معطوف على مقدر مناسب مفهوم من السياق ، والاختصار من

الصور البلاغية فى القرآن ، وتقدير الكلام : لنبين للناس كمال قدرتنا ، ولنجعل خلق هذا الغلام  
 من غير أب علامة عظيمة على قدرة بارئهم وخالقهم ، الذى نوع فى خلقهم ، فخلق أباهم آدم  
 من غير ذكر وأنثى ، وخلق أمهم حواء من ذكر بلا أنثى ، وخلق بقية الذرية من ذكر وأنثى  
 إلا عيسى ، خلقه من أنثى بلا ذكر ، فتمت القسمة الرباعية الدالة على كمال قدرته وعظيم

سلطانه ، فلا إله غيره ، ولا رب سواه ، وقوله سبحانه .

( وَرَحْمَةً مِّنَّا ) : أى ولنجعل هذا الغلام رحمة منا عظيمة ، لمن يؤمنون به ويهتدون بهديه ، ويسترشدون بإرشاده ، وفي ضمنه .. إيمانهم برسول من بعده اسمه أحمد صلى الله عليه وسلم .  
وقوله جل شأنه : ( وَكَانَ أَمْرًا مَّقْضِيًّا ) :

أى وكان خلق هذا الغلام بلا أب أمراً قضيته وقدرناه أزلاً ، فهو مقضى كائن لا محالة ،  
كقوله جل سلطانه : « وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ قَدَرًا مَّقْضُورًا » (١) .

( فَحَمَلَتْهُ فَانْتَبَذَتْ بِهٖ مَكَانًا قَصِيًّا ۚ ﴿٢٢﴾ فَأَجَاءَهَا الْمَخَاضُ إِلَىٰ جِذْعِ النَّخْلَةِ قَالَتْ يَلِّبْنِي مِثَّ قَبْلَ هَٰذَا وَكُنْتُ نَسِيًّا ۖ ﴿٢٣﴾ فَدَادَهَا مِنْ تَحْتِهَا أَلَّا تَحْزَنِي قَدْ جَعَلَ رَبُّكِ تَحْتَكِ سَرِيًّا ۖ ﴿٢٤﴾ وَهَزَيْتُ لَكَ الْجِذْعَ النَّخْلَةَ نُسْقِطُ عَلَيْكَ رَطْبًا جَنِيًّا ۖ ﴿٢٥﴾ فَكُلِي وَامْرِي وَقَرِّي عَيْنًا ۖ فَمَا تَرَيْنَ مِنَ الْبَشَرِ أَحَدًا فَقُولِي إِنِّي نَذَرْتُ لِلرَّحْمَنِ صَوْمًا فَلَنْ أُكَلِّمَ الْيَوْمَ إِنْسِيًّا ۖ ﴿٢٦﴾ )

#### المفردات :

( فَانْتَبَذَتْ بِهٖ مَكَانًا قَصِيًّا ) : أى فاعتزلت به مكاناً بعيداً عن أهلها .

( فَأَجَاءَهَا الْمَخَاضُ ) : فألجأها ألم الولادة وشدة أوجاعها . ( إِلَىٰ جِذْعِ النَّخْلَةِ ) : الجذع هو الساق ليس عليها سعف ولا أغصان . ( وَكُنْتُ نَسِيًّا مَّنْسِيًّا ) : النسيء : الشيء التافه الذى شأنه أن ينسى لحقارته كالجبل والخرق البالية ، والنسيء المترك المهمل لتفاهته ، وهو تأكيد لما قبله .

( السَّريُّ ) : الجدول الذي يسرى فيه الماء ، أو السيد العظيم الخصال .  
( رُطْبًا جَنِيًّا ) : أى صالحا للاجتناء والقطع بعد أن صار طريا ، وقال أبو عمرو بن العلاء  
' رُطْبًا جَنِيًّا ' لم يجف ولم يبيس ولم يبعد عن يلى مجتنيه .

### التفسير

٢٢ - ( فَحَمَلَتْهُ فَانْتَبَلَتْ بِهِ مَكَانًا قَصِيًّا ) :

أى فاطماتُ مريم عليها السلام إلى قول جبريل ، فدنا منها فنفخ فيها ، فحملته  
بالغلام الذى بشرها به عقب النفخ فيها ، فلما قرب وضعها قصدت مكانا بعيداً عن  
أهلها ، فراراً من تعبيرهم لها ، وقد روى أنه قرية على بضعة أميال من بيت المقدس يقال  
له بيت لحم . حكى ذلك ابن وهب .

٢٣ - ( فَأَجَاءَهَا الْمَخَاضُ إِلَى جِذْعِ النَّخْلَةِ ... ) الآية .

أى فألجأها الطلق وشدة الولادة وأوجاعها ، بسبب تحرك الجنين نحو الخروج - ألجأها  
ذلك - إلى جذع النخلة وهو ساقها ، لتستند إليه وتعلق به ليكون عوناً لها على قوة الاحتمال ،  
ولتستتر به عن أعين الناس ، وكان جذعاً لنخلة يابسة على أكمة في الصحراء لا سعف له  
ولا غصن عليه . فمن ابن عباس رضى الله عنهما أنها عليها السلام لما اشتد عليها الطلق نظرت  
إلى أكمة ، فصعدت بسرعة فإذا عليها جذع نخلة نخرة ليس عليها سعف . ١ هـ ولو كانت  
ذات سعف أخضر وفيها حياة لقال : فَأَجَاءَهَا الْمَخَاضُ إِلَى النَّخْلَةِ .

ولعل الله أرشدنا إليه ليربها آية من آياته ، كإثماره بدون سعف ومن غير لقاح وفى وقت  
لم يعهد فيه وجود ذلك الثمر ، تسكيناً لروعها ، وتطمينا لنفسها. مثل هذه الخوارق ، ولكنها  
عندما أحسّت أنها ستتم في الإتيان بهذا المولود بعد أن كانت عندهم عابدة ناسكة ، وأنها سوف  
تصبح فيما يظنون عاصية فاجرة ، تمت الموت كما حكى الله عنها ذلك بقوله :

( قَالَتْ يَالْأَيْتَنِي مِتُّ قَبْلَ هَذَا ) : ياليتنى مت قبل هذا الكرب الذى أنا فيه والحزن  
بولادتي المولود بغير بَلَلٍ ، فهى مدفوعة إلى هذا القول بما شعرت به من ألم النفس استحياء  
من الناس ، وخوفاً من لائمهم وحزناً من وقوعهم في المعصية بما يتكلمون في عفتها ، فقد  
توقعت فتنة شديدة بين أهلها وذويها ، وقذفاً عنيفاً بمس شرف أصلها ، وطهارة أبيها وأُمها ،

فَأَنَارَ ذَلِكَ أَحْزَانَهَا وَجَعَلَهَا بَعْدَ تَمَنَّى الْمَوْتِ تَمَنَّى أَنْ تُنْسَى فَلَا تَذْكَرُ أَبَدًا حَيْثُ قَالَتْ :  
 ( وَكُنْتُ نَسِيًّا نَسِيًّا ) : أى وكنت شيئاً نافهاً ، يطرح فلا يتألم لفقدته لتفاتهته وعدم  
 الاهتمام به ، والنمسي الذى لا يخطر ببال أحد من الناس ، فذكره بعد . « نَسِيًّا » لتأكيد  
 إهمال هذا الشيء ، وكأنها تريد كما قال أبو زيد : لم أكن شيئاً قط . أو كما قال قتادة :  
 شيئاً لا يعرف ولا يذكر ولا يدري من أنا ..

٢٤ - ( فَتَادِيهَا مِنْ تَحْتِهَا . ) الآية .

المنادى إما جبريل ، وإما عيسى عليهما السلام ، فعلى الأول يكون المعنى : فناداها  
 جبريل من مكان أسفل منها فى بقعة تنخفض عن البقعة التى كانت فيها ، حين فاجأها  
 المخاض ، وقد ذهب إلى أن النداء كان من جبريل عبد الله بن عباس رضى الله عنهما .  
 وأما على أن المنادى عيسى فقد أنطقه الله حين الولادة . وروى ذلك عن مجاهد  
 ووهب وابن جبير ونقله الطبرسى عن الحسن .

وقرىء ( مِنْ تَحْتِهَا ) بفتح الميم وكسرها . وعلى كلتا القراءتين يحتمل أن يكون المنادى  
 جبريل أو عيسى عليهما السلام كما تقدم .

( أَلَّا تَحْزَنِي قَدْ جَعَلَ رَبُّكِ تَحْتَكِ سَرِيًّا ) : هذا تفسير للنداء السابق . أى أن المنادى  
 هتف بها عن قرب منها ، ينهأها عن الحزن خوفاً من مقالة الناس بشأن ولادتها من غير زوج  
 قابلاً فى نداءه : لا تحزنى قد جعل ربك تحتك غلاماً شريفاً سيكون له شأن عظيم .

ثم أتبع سبحانه الحديث عن شرف وليدها حديثاً آخر عن طعامها فى نفائسها تذكيراً  
 بآلائه ، ورضاه عنها ، وتخصيهاً لكرهها . . .

٢٥ - ( وَهَؤُلَاءِ إِلَيْكَ يَجْذَعُ النَّخْلَةُ . ) الآية .

أمرها بهز جذع النخلة لترى آية أخرى من آيات الله فى إحياء مواتِ الجذع ، أى  
 حركته تحريكاً متوالياً بطريق الجنب إلى جهتك .

( تَسَاقَطَ عَلَيْكَ رُطْبًا جَيِّيًا ) : تكفل الله بإطعامها بما لا يتعبها ولا يشقىها ، بل بما هو  
 فى متناول يدها ، حيث أمرها بهز جذع النخلة إلى جهتها هزاً متعاقباً ، تساقط أى تسقط

عليها النخلة تمرًا نضيجًا قد طرى وأصبح صالحاً للاجتهاد؛ والرطب - كما قيل - من أطيب الأطعمة للنفساء . فقد ثبت طبيياً أنه يحتوى على المواد الغذائية الرئيسية بصورة مركزة سهلة الهضم ، محققة الفائدة ، ولو علم الله طعاماً يفضلهُ لأطعمه مريم عليها السلام ، وعلى الرطب وغيره من أنواع التمريض كثير من القبائل العربية وغيرها إلى أيامنا هذه ، وتجد في تلك الأنواع كل ما تحتاجه مقومات الحياة .

٢٦ - ( فَكُلِي وَاشْرَبِي وَقَرِّي عَيْنًا . . ) الآية .

امتَنَّ سبحانه على مريم عليها السلام بما تضمنته الآيتان السابقتان من إخراج الرطب لها في غير وقته خرقاً للعادة ، لتسليتها عن حزنها ، ولتنزيه ساحتها عما تختلج به صدور المتقيدين بالأحكام العادية ، وقد جاءت هذه الآية تفريراً على ما ذكر ، لتأمرها بالأكل من الرطب والشرب من الماء حولها ، وبأن تطيب نفسها إيداناً بحسن العاقبة .

والمعنى : فكل من الرطب الجنى ، واشربي من الماء النقي - وقيل من عصير الرطب - وطيب نفسي بعيسى وأذهب عنك ما أزعجك . بشأن مولده دون أب . وما يترتب عليه من سوء القالة ، فسوف نبرئك بما يشينك ، ونجعل لولدك شأنًا عظيمًا .

هذا : وما قيل في معنى « وَقَرِّي عَيْنًا » اجعل عينك تسكن للراحة والنوم ، قال أبو عمرو : أقر الله عينها أى أنامها وأذهب سهرها . وقال الشيباني « وَقَرِّي عَيْنًا » أى نأى . وكل ذلك متقارب المعاني . وقدم الأمر بالأكل في الآية . ليجاور ما يشاكلة وهو الرطب . والأمر يحتمل الوجوب والندب . وذلك حسب حالها التي هي عليها ، وقيل هو للإباحة .

( فَإِذَا تَرَيَيْنَ مِنَ الْبَشَرِ أَحَدًا ) : كائناً من كان يريد أن يستنطقك ويتحدث معك ، فيسألك عن وليدك ( فَقُولِي إِنِّي نَذَرْتُ لِلرَّحْمَنِ صَوْمًا ) : أى قولي هذه الجملة وعبري عن معناها بلفتك تعبيراً لفظياً ، وبه قال الجمهور ، وقال جماعة : القول هنا بالإشارة لا بالكلام ، وكان صومهم إمساكاً عن الطعام والكلام كما تأمرهم به شريعتهم . قال

ابن زيد والسدى : كانت سنة الصيام عندهم الإمساك عن الأكل والكلام مطلقاً ، وقيل الصوم هنا بمعنى الصمت ، ولنا قالت عقبه : « فَلَنْ أَكَلَّمَ الْيَوْمَ إِنْسِيًّا » فكان صيامهم الصمت ، وقد نذرته ، وليس هذا في شرعنا وإن كان قرية في شرع من قبلنا ، فإن نذره أحد لا يلزمه الوفاء به لما فيه من المشقة ، وقد دخل أبو بكر رضى الله عنه على امرأة نذرت ألا تتكلم ، فقال لها : إن الإسلام هدم هذا فتكلمى ، وكذلك فعل ابن مسعود<sup>(١)</sup> . وقد تمسكت مريم بصمتها الذى نذرته حيث حكى الله عنها قولها :

( فَلَنْ أَكَلَّمَ الْيَوْمَ إِنْسِيًّا ) : أى إنى أمتنع اليوم امتناعاً قاطعاً عن تكليم أحد من البشر فراراً من مجادلة السفهاء الذين يتكرون وجود ولد بدون أب ، ويلحرون في الجدل وإثارة الشكوك حول ، وهى بهذه الطريقة المثلى تقطع ألسنة الذين يحبون أن تشيع الفاحشة بالثرثرة والاختلاق والإعراض عن سماع الحجة ، وقالت : « فَلَنْ أَكَلَّمَ الْيَوْمَ إِنْسِيًّا » لأن صيامها لاجتماعها من مناجاة ربها أو التحدث مع الملائكة إن حدثوها ، وقيل إن قوله : « فَلَمَّا تَرَيْنِ مِنَ الْبَشَرِ أَحَدًا . . . » الآية من كلام عيسى : لما قال لها لاتحزنى ، قالت له : كيف لا أحزن وأنت معى ، لا ذات زوج ولا مملوكة ، أى شئ عبرى عند الناس ؟ قال لها : أنا أكفيلك الكلام ، « فَلَمَّا تَرَيْنِ مِنَ الْبَشَرِ » الآية . قال ذلك عبد الرحمن بن زيد ووهب<sup>(٢)</sup> .

(١) فقد كان يأمر من نذر الامتناع عن الكلام أن يتكلم ، مما يحدث أضرجه البخارى عن ابن عباس قال : « بينما النبى صلى الله عليه وسلم يطبخ إذا هو برجل قائم ، فقال عنه فقالوا أبو إسرائيل نذر أن يقوم ولا يقعد ولا يستظل ولا يتكلم ويصوم ، فقال النبى صلى الله عليه وسلم : مره فليتكلم وليقعد وليمتصم صومه » .

(٢) تفسير الطبرى .

(فَأَتَتْ بِهِ قَوْمَهَا تَحْمِلُهُ<sup>٢٧</sup> قَالُوا يَا مَرْيَمُ لَقَدْ جِئْتِ شَيْعًا  
 فَرِيًّا<sup>٢٨</sup> يَتَّخِذَ هَؤُلَاءِ مَا كَانِ أَبُوكَ امْرَأَ سَوْءٍ وَمَا كَانَتْ  
 أُمُّكَ بَغِيًّا<sup>٢٩</sup> فَأَشَارَتْ إِلَيْهِ قَالُوا كَيْفَ نُكَلِّمُ مَنْ كَانَ  
 فِي الْمَهْدِ صَبِيًّا<sup>٣٠</sup> قَالَ إِنِّي عَبْدُ اللَّهِ ءَاتَنِي الْكِتَابَ وَجَعَلَنِي  
 نَبِيًّا<sup>٣١</sup> وَجَعَلَنِي مُبَارَكًا أَيْنَ مَا كُنْتُ وَأَوْصَانِي بِالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ  
 مَا دُمْتُ حَيًّا<sup>٣٢</sup> وَبَرًّا بِوَالِدَتِي وَلَمْ يَجْعَلْ لِي جَبَارًا شَقِيًّا<sup>٣٣</sup>  
 وَالسَّلَامُ عَلَيَّ يَوْمَ وُلِدْتُ وَيَوْمَ أَمُوتُ وَيَوْمَ أُبْعَثُ حَيًّا<sup>٣٤</sup>)

### الفرات :

(جِئْتِ شَيْعًا فَرِيًّا) : الفرى الأمر المخلق المصنوع . وقال الأخفش : فَرِيًّا : أى عجيباً .  
 (امْرَأَ سَوْءٍ) : السوء بالفتح والضم ، اسم لكل ما ينزل بالإنسان من كل شيء يسوءه ،  
 وقيل المضموم : الضرر والفتوح الفساد (بَغِيًّا) : فاجرة . يقال بَغَتِ المرأة تبغى بغاء  
 بالكسر فَجَرَتْ فَعَى بَغَى . (الْمَهْدِ) : المهد هنا هو الموضع يبيت للصبي وَيُوطَأُ في رضاعه  
 كالبيهاد . (بَرًّا بِوَالِدَتِي) : مطيعاً غير عاق . (جَبَارًا) : أى عاتياً يمثل قلبه بالشدة .  
 (شَقِيًّا) : بعيداً عن الخير .

### التفسير

٢٧ - فَأَتَتْ بِهِ قَوْمَهَا تَحْمِلُهُ قَالُوا يَا مَرْيَمُ . . ( الآية ) .

لما اطمانت مريم لما رأت من الآيات ، وعلمت أن الله سيلفع عنها ، سلمت أمرها لله ،  
 واستسلمت لقضائه ، واستمسكت باصطحاب ولدها ، فأتت به قومها تحمله من المكان



القصى الذى انتبذت به ، فلما رآوها ومعها العصى ، حزنوا حزناً شديداً ، وأعظموا أمرها ، واستنكروه بقوة ، وعلت أصواتهم محزونين .

( قَالُوا يَا مَرْيَمُ لَقَدْ جِئْتِ شَيْئاً فَرِيّاً ) : أى شيئاً مختلفاً مُفْتَرى ، وفى البحر أن الفرى يستعمل فى العظيم من الأمر شراً أو خيراً ، قولاً أو فعلاً ، ويراد به هنا كونه أمراً خطيراً ، جديراً بكل إنكار . . .

٢٨ - ( يَا أَخْتِ هَارُونَ مَا كَانَ أَبُوكِ امْرَأَ سَوْءٍ ) الآية .

الآية استئناف قصد به تجلید تعبيرهم لها ، وسخريتهم منها ، وتأكيد توبيخهم لإياها لِمَا ضيعته من أمجاد أهلها ، وليس المراد هارون أخا موسى بن عمران عليهما السلام لما بينهما من سنين طويلة ، وإنما هو رجل صالح فى بنى إسرائيل وكان هذا الاسم يشيع فيهم لأنهم كانوا يسمون بأسماء أنبيائهم والصالحين فيهم ، فكأنهم قالوا لها : يا أخت هذا الرجل فى الصلاح والتقوى فى أول أمرك ، كيف انتهيت إلى فعل هذه الخطيئة ؟ ! وقيل : هو رجل فاسد شبهت به شتماً لها ، وقيل المراد به هارون أخو موسى عليهما السلام ، أخرج ذلك ابن أبى حاتم عن السدى وعلى بن أبى طلحة ، ووصفت بأختها له ، لأنها كانت من نسله ، كما يقال يا أخا العرب لمن كان منهم ، والتوجيه الأول أصح ، ففى مسلم عن المغيرة بن شعبه قال : « لَمَّا قَدِمْتُ نَجْرَانَ سَأَلُونِي فَقَالُوا : « إِنَّكُمْ تَقْرَمُونَ يَا أَخْتِ هَارُونَ » وَمُوسَى قَبْلَ عِيسَى بِكَذَا وَكَذَا ، فَلَمَّا قَدِمْتُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَأَلَنِي عَنْ ذَلِكَ فَقَالَ : « إِنَّهُمْ كَانُوا يَسْمُونَ بِأَسْمَاءِ أَنْبِيَائِهِمْ وَصَلَحَائِهِمْ » .

ومعنى هاتين الآيتين ، كيف تأتيين هذا الأمر العظيم ، وقد عُرِفَتِ بالصلاح والتقوى كما عُرِفَ بها هارون ، وأبوك لم يكن أمراً سوء يتصف بِشَرٍّ أو فساد ، وما كانت أهلك منحرفة فاجرة ، بل أنت فى ماضيك البعيد والقريب من بيئة لا ينبغي أن تُنَبِّتَ إلا الطيبين الطيبات ، وفى ذلك إشارة إلى أن ارتكاب الفواحش من أولاد الصالحين أفحش من ارتكابه من سوامهم وتنبيه على أن الفروع غالباً ما تكون زاكية إذا زكت الأصول ، وتكون خبيثة إذا لم تكن أصولها كذلك .

٢٩ - ( فَأَشَارَتْ إِلَيْهِ ... ) الآية .

أى فأشارت إلى عيسى عليه السلام أن كلموه وسلوه عما تريدون ، تنفيذاً لما أمرت به ، وحينما فهموا إشارتها .

( قَالُوا كَيْفَ نُكَلِّمُ مَنْ كَانَ فِي الْمَهْدِ صَبِيًّا ) : أى قالوا منكرين ما فهموه منها حين أشارت إلى عيسى ، متعجبين لهذا الأمر ، حيث إنه لم يعهد فيها سلف أن صبياً يكلمه عاقل ، وهو فى فراشه المهد له وفى سن رضاعه ، فكيف نكلم هذا ؟ قال السدى لما أشارت إليه غضبوا وقالوا : لَسَخَرَتْهُ بَنَّا حِينَ تَأْمُرُنَا أَنْ نَكَلِّمَ هَذَا الصَّبِيَّ أَشَدَّ عَلَيْنَا مِنْ زَنَاهَا ...

٣٠ - ( قَالَ إِنِّى عَبْدُ اللَّهِ آتَانِى الْكِتَابَ وَجَعَلْنِى نَبِيًّا ... ) الآية .

هذا كلام مستأنف ، كأنه قيل : فماذا كان بعد إشارتها إليه أن يكلمهم بعد أن وقع منهم ما وقع من إنكار وتعجب ، فكان الجواب : قال عيسى إني عبد الله آتاني الكتاب وجعلني نبياً ، فكان أول ما نطق به الاعتراف بعبوديته لله تعالى ، وبربوبيته الله لعيسى ثم ذكر فضل الله عليه حيث يقول : « آتَانِى الْكِتَابَ وَجَعَلْنِى نَبِيًّا » أى حكم أزلاً بليثائى الإنجيل ، وإن لم يكن منزلاً إذ ذاك ، وحكم كذلك بليثائى النبوة بمعنى أعينى لها ، وجعلنى ذا قدرة على تحمل أعبائها .

وفى كل ما قاله تنبيه على براعة أمه ، لدلالته على اصطفاؤه ، والله سبحانه أجل من أن يصطفى المطعون فى نسبه وذلك من المسلمات عندهم ، ففيه من إجلال أمه بالتلميح ما ليس فى التصريح .

٣١ - ( وَجَعَلْنِى مَبْرُكًا أَيْنَ مَا كُنْتُ ... ) الآية .

أى وجعلنى ذا بركات ومنافع فى الدين ، فأى مكان وجدت فيه فأتنا مبارك ممتثل أمر ربى . وعن سفيان : جعلنى مُعَلِّمَ الخير ، آمراً بالمعروف ، وناهياً عن المنكر . ( وَأَوْصَانِى بِالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ مَا دُمْتُ حَيًّا ) : وأمرنى بأدائها مدة بقائى حياً فى هذه الدنيا آمراً مؤكداً ، فلا أتوانى عنهما منذ يبدأ تكليفى بهما ، حتى ينتهى أجلى ، وقد اقتصر على الصلاة والزكاة من بين ما سوف يشرعه الله فى دينه لأهميتهما ، ويجوز أن يراد بالزكاة تطهير النفس من الرذائل وقد أوصانى بذلك ...

٣٢- (وَبَرًّا بِوَالِدَيْهِ ...) الآية .

أى وجعلنى باراً بما امتثالاً لأمره بهذا البر ، فهى السبب فى وجودى فى هذه الدنيا بعد مشيئة الله تبارك وتعالى .

قال ابن عباس : لما قال : وبراً بوالدى ولم يقل وبيراً بوالدى ، علم أن هذا الصغير شئ من جهة الله تعالى . ١٠ هـ

وفى ذلك تأكيد لطهارة أمه ، وقرينة وبيراً بكسر الباء على أنه مصدر وصف به مبالغة كأنه نفس البر .

( وَكَمْ يَجْعَلُنِي جَبَّارًا شَقِيًّا ) : أى ولم يجعلنى فى علمه الأزلى مستكبراً عن عبادته وطاعته وبر والدى ، فأكون بذلك شقياً عاصياً لربى عاقاً لوالدى ، وقال بعض السلف لا تجد أحداً عاقاً لوالديه إلا وجلته جباراً شقياً .

٣٣- (وَالسَّلَامُ عَلَى يَوْمٍ وُلِدْتُ وَيَوْمَ أَمُوتُ ...) الآية .

أى وحصنى الله بالسلامة والأمن فى الدنيا حين ولدت ، وفى القبر حين أموت ، وفى الآخرة يوم أبعث حياً ، فقد سلم عليه السلام فى أحواله كلها ، من غضب الله تعالى وعقابه ، وفى قوله عليه السلام تعريض بما يعيب منه مريم وأعدائها من اليهود ، من فزع واضطراب وما ينزل بهم من سوء العذاب . ونظيره « وَالسَّلَامُ عَلَى مَنْ اتَّبَعَ الْهُدَى »<sup>(١)</sup> .  
يعنى أن العذاب على من كذب وتولى ، حيث كان المقام مقام معارضة وعناد فهو منته إلى نحو هذا من التعريض .

( ذَلِكَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ قَوْلَ الْحَقِّ الَّذِي فِيهِ يَمْتَرُونَ ﴿٣٤﴾  
 مَا كَانَ لِلَّهِ أَنْ يَتَّخِذَ مِنْ وَلَدٍ سُبْحَانَهُ إِذَا قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ  
 لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴿٣٥﴾ وَإِنَّ اللَّهَ رَبِّي وَرَبُّكُمْ فَأَعْبُدُوهُ هَذَا صِرَاطٌ  
 مُسْتَقِيمٌ ﴿٣٦﴾ )

### الفردات :

- ( يَمْتَرُونَ ) : يختلفون ويتخاصمون .  
 ( سُبْحَانَهُ ) : تنزيهاً له جل وعلا عن النقائص .  
 ( إِذَا قَضَىٰ أَمْرًا ) : أَرَادَهُ وَحَكَمَ بِهِ .

### التفسير

٣٤ - ( ذَلِكَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ ... ) الآية .

ذلك الذي قصصنا عليك من أمره هو عيسى بن مريم ، فليس أمره كما اعتقده اليهود أو النصارى . نقول ذلك ( قَوْلَ الْحَقِّ ) : أى القول الثابت الذى لا ريب فيه . وقرىء بالرفع على أنه خبرٌ لمبتدأ محذوف أى هو قول الحق ، يعنى ذلك أن الكلام السابق هو قول الحق فى عيسى ( الَّذِي فِيهِ يَمْتَرُونَ ) : أى يختلفون ويتنازعون فى شأنه ، فيقول اليهود إنه ساحر ويتهمون أمه بما هى بريئة منه ، ويقول النصارى إنه إله أو ثالث ثلاثة . وقد كتبهم الله بما سبق من الآيات ويقولوه :

٣٥ - ( مَا كَانَ لِلَّهِ أَنْ يَتَّخِذَ مِنْ وَلَدٍ سُبْحَانَهُ ... ) الآية .

لما ذكر الله سبحانه أنه خلق عيسى عبداً نبياً ، نزه ذاته المقدمة عن اتخاذ الولد بتكذيب فرية المفتريين ودحض بهتانهم فقال تعالى : « مَا كَانَ لِلَّهِ أَنْ يَتَّخِذَ مِنْ وَلَدٍ سُبْحَانَهُ » .

أى ما يبنى وما يستقيم فى منطق عاقل أن يصف الله بالتخاذ أى ولد لأنه سبحانه ليس من صفته اتخاذ الولد حيث إنه منزّه عن الاحتياج إليه ولا إلى أحد من مخلوقاته ، « **إِنْ كُلُّ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِلَّا آتَى الرَّحْمَنِ عَبْدًا** » .

( **إِذَا قُضِيَ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ** ) : أى إذا أراد إيجاد أمر من الأمور تعلقت به إرادته أوجده بلا توقف بقوله كن فيكون ، فمن كان هذا شأنه فكيف يتوهم أن يكون له ولد ، وهو من أمارات الاحتياج والنقص ، ومع دلالة الآية على تنزيهه تعالى ضراحة ، فهى تشير ضمنا إلى تكليب النصارى وتبكيثهم على قبح عقيدتهم . « **وَمِنْ نَفْثِ قَوْلِهِ مِمَّنْ وَلَدَهُ** » لإفادة التأكيد وقوله : « **كُنْ فَيَكُونُ** » على مذهب إليه كثير من أهل السنة ، تمثيل إيجاد ما تتعلق به الإرادة بلا توقف - تمثيله - بالطاعة القورية من المأمور لأمره ، وليس المراد أنه إذا أراد إحداث شئ ألقى بالكاف والنون ، فى الكلام استعارة تمثيلية ، ويرى آخرون أن الأمر فى « **كُنْ** » محمول على حقيقته وأنه سبحانه أجرى سنته فى تكوين الأشياء أن يكوّنها بكلمة « **كُنْ** » ألا ومن ذلك عيسى عليه السلام خلق بكلمة كن فكان . . . ٣٦- ( **وَإِنَّ اللَّهَ رَبِّى وَرَبُّكُمْ فَاعْبُدُوهُ** . . ) الآية .

الظاهر أن هذا من تمام كلام عيسى عليه السلام وهو فى مهده ، يخبر به قومه بأن هذا الدين القيم هو دين الله الذى هو ربه وربهم - ويأمرهم بعبادته تعالى وبألا يشركوا به شيئا . لأنه وحده المستحق للعبادة ، والسبيل إليه لا اعوجاج فيه ولا انواء كما يقول تعالى : ( **هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ** ) : أى هذا الذى حدثتكم به عن الله من التوحيد طريق قويم ، من سلكه رشد وسعد ومن أعرض عنه ضل وشقى .

وروى أن عيسى بعد تبرئته لأمه بما تقدم ، عاد إلى حالة الأطفال فلم يتكلم إلا فى الوقت المناسب للكلام ولم يصل ولم يعصم وهو ابن يوم أو شهر ، ولو دام نطقه وتسبيحه ووعظه وصلاته من وقت الولادة لكان هذا مما يروى ولا يكتم ، وإنما اقتصر حديثه على وقت اتهام أمه لتبرئتها ودفع الحد عنها <sup>(١)</sup> .

(١) انظر القرطوبى ج ١٢ ص ١٠٣ طبع دار الكتب المسألة الثالثة بعد قوله : ( ولم يملأ جباراً شقياً ) .

(فَاخْتَلَفَ الْأَحْزَابُ مِنْ بَيْنِهِمْ<sup>٣٧</sup> قَوِيلٌ لِّلَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ  
مَّشْهَدٍ يَوْمٍ عَظِيمٍ ﴿٣٧﴾ أَسْمِعْ بِهِمْ وَأَبْصِرْ يَوْمَ يَأْتُونَنَا لَكِنِ  
الظَّالِمُونَ الْيَوْمَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ﴿٣٨﴾ وَأَنْذِرْهُمْ يَوْمَ الْحَسْرَةِ  
إِذْ قُضِيَ الْأَمْرُ وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ وَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿٣٩﴾ إِنَّا نَحْنُ نَرِثُ  
الْأَرْضَ وَمَنْ عَلَيْهَا وَإِلَيْنَا يُرْجَعُونَ ﴿٤٠﴾)

## المفردات :

(فَاخْتَلَفَ الْأَحْزَابُ) : الأحزاب جمع، مفردة الحزب وهو الطائفة وجماعة الناس ،  
والمراد بالأحزاب هنا من اختلفوا في شأن عيسى عليه السلام من طوائف أهل الكتاب .  
(قَوِيلٌ لِّلَّذِينَ كَفَرُوا) : الويل الهلاك ، أو هو تفجيع من هول ما ينزل أو هو بكلمة  
عذاب .

( فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ) : في ضلال ظاهر لا يخفى على أحد .  
( إِذْ قُضِيَ الْأَمْرُ ) : أى تم الفصل بين أهل الجنة وأهل النار .

## التفسير

٣٧- ( فَاخْتَلَفَ الْأَحْزَابُ مِنْ بَيْنِهِمْ . . . ) الآية .

هذه الآية مرتبة على ما قبلها تنبيها على سوء صنيع أهل الكتاب حيث جعلوا ما يوجب  
الاتفاق في شأن عيسى عليه السلام ، بعد أن تكلم في المهد مبينا أنه عبد الله ورسوله ،  
وكلمته ألقاها إلى مريم ، وروح منه جعلوا ذلك منشأ للاختلاف فيه فلعن اليهود  
في نسبه ، وغلت فيه النصراني ، فقالت طائفة منهم هو ابن الله ، وقالت أخرى هو ثالث

ثلاثة ، وقالت طائفة ثالثة هو الله ، وفي تهديد هؤلاء جميعا ووعيدهم يقول تعالى :  
 ( قَوْلُ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ مَّشْهَدٍ يَوْمٍ عَظِيمٍ ) : أى فالهول المفرع والمذاب الأليم  
 لهؤلاء الكافرين بعيسى عليه السلام يوم يقع الحساب والجزاء العظيم ، حين يتضح لهم  
 أنه عبد الله ورسوله ، وأمه طاهرة نظيفة العرض ، وأن الله تعالى لم يلد ولم يولد ولم يكن  
 له كفواً أحد ، وأن مصيرهم السعير وبئس المصير ، وإنما آخر عقوبتهم إلى يوم الحساب ،  
 لأنه لا يعجل بعقوبة من عصاه ، لعله يثوب إلى رشده ، ويتوب إلى ربه ، ويرجع عن  
 غيئه ، وَلَا تَحْسَبَنَّ اللَّهَ غَافِلًا عَمَّا يَعْمَلُ الظَّالِمُونَ إِنَّمَا يُؤَخِّرُهُمْ لِيَوْمٍ تَشْخَصُ فِيهِ  
 الْأَبْصَارُ (١١) .

٣٨ - ( أَسْمِعْ بِهِمْ وَأَبْصِرْ يَوْمَ يَأْتُونَنَا . . . ) الآية .

أى حين يأتوننا يوم القيامة للحساب والجزاء ، تكون أبصارهم حادة  
 وأسماعهم قوية فلا يكون أحد أسمع منهم ولا أبصر ، بعد أن كانوا فى دنياهم غمياً  
 وصماً ، فحالهم جدير بأن يتعجب منه ، وقيل هو تهديد وتخويف مما سيسمعون وينظرون  
 يوم الموقف العظيم ، مما تنخلع له قلوبهم وتسود برؤيته وجوههم جزاء ما اقترفوا من صلوأعراض .  
 ( لَكِنَّ الظَّالِمُونَ الْيَوْمَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ) : أى لكن الذين ظلموا أنفسهم فى  
 الدنيا فى ضلال واضح بين ، حيث أغفلوا الاستماع والنظر ، فاعتقدوا كون عيسى  
 إلهاً معبوداً مع أنه بشر مثلهم حملته أمه كما حملتهم أمهاتهم ، وأكل وشرب واحتاج ،  
 ولكنهم فى الآخرة يزول ضلالهم حين يسمعون الحق ويبصرون آياته ، فيعرفون  
 بأنهم ظلموا أنفسهم ظلماً بيناً باعتقادهم الفاسد فى نبوة عيسى لله أو ألوهيته ، وهيهات  
 أن ينفعهم ذلك الاعتراف بعد فوات الأوان . . .

٣٩ - ( وَأَنْذِرْهُمْ يَوْمَ الْحَسْرَةِ إِذْ قُضِيَ الْأَمْرُ وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ وَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ) :

أى وأنذر الظالمين أيها النبي وخوفهم من يوم القيامة الذى يتحسرون فيه على ما فرطوا  
 فى دنياهم ، وذلك حين يقضى الله فى أمرهم بسوء المصير وعال الدواب أنذرهم فى دنياهم

وخوفهم من ذلك وهم غارقون في غفلة عن سوء مصيرهم في هذا اليوم وحالهم أنهم لا يؤمنون .  
فلعلم بهذا الإنذار يفيقون من غفلتهم ، ويشربون إلى رشدهم ، ويؤمنون بربهم وبمحمد  
نبيهم ، فينجون من عذاب يوم الحسرة ، إن عذابه لأليم مقيم .

قال الإمام ابن كثير : قال الإمام أحمد حدثنا محمد بن عبيد ، حدثنا الأعمش عن  
أبي صالح عن أبي سعيد قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : إذا دخل أهل الجنة الجنة  
وأهل النار النار ، يجرأ بالموت كأنه كبش أملح ، فيوقف بين الجنة والنار ، فيقال يا أهل  
الجنة هل تعرفون هذا ؟ قال : فيشربون ويقولون نعم . هذا الموت . قال : فيقال يا أهل  
النار هل تعرفون هذا ؟ قال فيشربون ويقولون نعم هذا الموت . قال : فيؤمر به فيلبح .  
قال : ويقال يا أهل الجنة خلود ولا موت ، ويا أهل النار خلود ولا موت . ثم قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم : « وأننهم يوم الحسرة إذ قضى الأمر وهم في غفلة » وأشار بيده ، وقد  
أخرجه البخاري ومسلم في صحيحهما من حديث الأعمش به . ولفظهما قريب من ذلك .

ومجيء الموت في هذه الصورة الحسية التي أبرزت فناءه بعد أن كان يمت الناس .  
تيسيراً لأهل الجنة ببقائهم الدائم في نعيمهم ، وتحزيناً لأهل النار وتيسيراً لهم من مفارقة  
ما هم فيه من شقاء .

وقال أبو حيان : التفسير لجميع الناس - والمعنى : خوفهم قاطبة يوم يتحسرون ،  
فالظالمون يتحسرون على ما فرطوا في جنب الله . والمحسنون يتحسرون على قلّة إحسانهم وتوهم  
تقصيرهم في طاعتهم .

٤٠ - ( إِنَّا نَحْنُ نَرِثُ الْأَرْضَ وَمَنْ عَلَيْهَا . . . ) الآية .

يخبر الله تعالى أنه المالك المصروف ، وأن الخلائق كلها تهلك وتنفى ، ولا يبقى غيره  
سبحانه ، فيكون ميراث الأرض ومن عليها له وحده وهو خير الوارثين .

( وَلَئِنَّا يَرْجِعُونَ ) : أى يردون إلينا يوم القيامة للجزاء والحساب لا إلى غيرنا استقلالاً  
عناً أو اشتراكاً معنا . .



(وَأَذْكُرْ فِي الْكِتَابِ إِبْرَاهِيمَ ۖ إِنَّهُ كَانَ صِدِّيقًا نَبِيًّا ﴿١١﴾  
 إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ يَتَّبِعْ لِمَ تَعْبُدُ مَا لَا يَسْمَعُ وَلَا يُبْصِرُ وَلَا يُغْنِي  
 عَنْكَ شَيْئًا ﴿١٢﴾ يَتَّبِعْ إِنِّي قَدْ جَاءَنِي مِنَ الْعِلْمِ مَا لَمْ يَأْتِكَ  
 فَاتَّبِعْنِي أَهْدِكَ صِرَاطًا سَوِيًّا ﴿١٣﴾ يَتَّبِعْ لَا تَعْبُدِ الشَّيْطَانَ ۚ إِنَّ  
 الشَّيْطَانَ كَانَ لِلرَّحْمَنِ عَصِيًّا ﴿١٤﴾ يَتَّبِعْ إِنِّي أَخَافُ أَنْ يَمَسَّكَ  
 عَذَابٌ مِنَ الرَّحْمَنِ فَتَكُونَ لِلشَّيْطَانِ وَلِيًّا ﴿١٥﴾ قَالَ أَرَأَيْتَ  
 أَنْتَ عَنْ إِلَهِىَ يَكْفُرُ إِبْرَاهِيمُ لَمَّا تَنَفَّهَ لَأَرْجُسَنَّكَ وَأَهْجُرَنِي  
 مَلِيًّا ﴿١٦﴾ قَالَ سَلِمَ عَلَيْكَ سَأَسْتَغْفِرُ لَكَ رَبِّي ۚ إِنَّهُ كَانَ بِي  
 حَفِيًّا ﴿١٧﴾ وَأَعْزَلُكُمْ وَمَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ ۚ وَأَدْعُوا رَبِّي  
 عَسَىٰ أَلَّا أَكُونَ بِدُعَاءِ رَبِّي شَقِيًّا ﴿١٨﴾ فَلَمَّا أَعْزَلَهُمْ وَمَا  
 يَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ ۚ كُلًّا جَعَلْنَا  
 نَبِيًّا ﴿١٩﴾ وَوَهَبْنَا لَهُمْ مِنْ رَحْمَتِنَا وَجَعَلْنَا لَهُمْ لِسَانَ صِدْقٍ  
 عَلِيًّا ﴿٢٠﴾)

الفرجات :

( الْكِتَابِ ) : القرآن . ( إِنَّهُ كَانَ صِدِّيقًا ) : ملازمًا للمصدق .

( صِرَاطًا سَوِيًّا ) : أى طريقًا معتدلاً لا هوج فيه ، والمراد اللبث القيم الخلى عن الشرك .

(كَانَ لِلرَّحْمَنِ عَصِيًّا) : أى عاصياً . إذ المعنى والماضى بمعنى واحد . يقال عصاه فهو عاصى وعصى .

(فَتَكُونُ لِلشَّيْطَانِ وَلِيًّا) : أى نصيراً وقريناً تصاحبه فى النار .  
(وَأَخْجَرْنِي مَلِيًّا)<sup>(١)</sup> : أى دمرأ طويلاً .

(إِنَّهُ كَانَ بِي حَيًّا) : بمعنى أحاطنى بكثير من رعايته وإكرامه ، يقال حنى به كرضى ، حقاوةً بفتح الحاء . وحفاية بكسرهما فهو حاف وحنى بالغ فى إكرامه وأظهر السرور والفرح . . . .

### التفسير

٤١ - (وَأَذْكُرُ فِي الْكِتَابِ إِبْرَاهِيمَ . . .) الآية .

المطوف فى الآية الكرمة على «اذكر» فى قوله تعالى : «وَأَذْكُرُ فِي الْكِتَابِ مَرْيَمَ» أو على «أندبرهم» فى قوله سبحانه : «وَأَنْذِرْهُمْ يَوْمَ الْحَسْرَةِ» أى اتل أيها النبي على قومك نبأ إبراهيم عليه السلام فى القرآن الكريم ، ويلفهم قصته . فقد عرفوا أنهم من ولده وينتمون إليه ، ويدعون أنهم على ملته ، فصالحهم يقلعون عما هم فيه من القبائح التى من أشنعها عبادة الأصنام .

(إِنَّهُ كَانَ صِدِّيقًا نَبِيًّا) : أى جامعاً بين ملازمة الصديق فى كل شئونه ما يأتى منها وما يدع ، وبين النبوة ، فهما وصفان متأصلان فيه وفق إعداد الله له ، وقال الكشاف : الصديق من أمثلة المبالغة . والمراد أنه غلب كل من عداه فى فرط صدقه ، وكثرة ما صدق به من غيوب الله وآياته وكسبه وزسله وكل ما وصل إليه عن الله تعالى ، فكان نبياً فى نفسه بخلقه وسيرته ، لأن ملاك أمر النبوة الصديق وقد صدق فى قوله وعمله ، وصدق الأنبياء والمرسلين قبله . كما يقول تعالى «بَلْ جَاءَ بِالْحَقِّ وَصَدَّقَ الْمُرْسَلِينَ»<sup>(٢)</sup> . ومن صدقه الله بآياته ومعجزاته حرى أن يكون . كذلك . انتهى باختصار .

(١) من المائدة - طقة الميم - وهى لغة الميث ..

(٢) سورة المائدة ، الآية : ٢٧

وجملة : إِنَّهُ كَانَ صِدِّيقًا نَبِيًّا استئناف مسوق لبيان الحكمة في ذكر قصة إبراهيم عليه السلام في الكتاب والتنويه بشأنه ، فكأنه قيل : واذكر في القرآن إبراهيم لأنه كان صديقاً نبياً ، فهو جدير بأن يذكر فيه تنويهاً بشأنه . .

٤٢- ( إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ يَا أَبَتِ لِمَ تَعْبُدُ مَا لَا يَسْمَعُ وَلَا يُبْصِرُ . . ) الآية .

سلك إبراهيم عليه السلام في دعوة أبيه إلى ترك عبادة الأصنام أقوم منهاج للنصح والإرشاد، حيث التزم معه الأدب الحسن، والتواضع الجم، والحجة الواضحة، ثلاث ركب متن المكابرة والعناد، فيعرض عن الاستماع إليه بادية ذي بدو، وَيَنْكِبَ عن كل طريق قويم يدعو إلى سلوكه. فقد تقدم إليه فناداه بقوله : «يَا أَبَتِ» ليحرك فيه هذا النداء الحافى عاطفة الأبوة ، فيستمع إلى استغهامه وهو ينكر عليه عبادة ما لا يستحق أن يعبد ، حيث قال : «لِمَ تَعْبُدُ مَا لَا يَسْمَعُ وَلَا يُبْصِرُ» أي لم تعبد ما لا يسمع ثنائك عليه عند عبادتك إياه ، وما تلتسمه منه من جلب نفع أو دفع ضرر ، ولا يبصر خضوعك له وخشوعك في حضرته وما تقدمه إليه من صلوات وقرايين ، أو لا يسمع ولا يبصر شيئاً من المسموعات والمبصرات ، فيدخل في ذلك ما ذكر سابقاً دخولاً أولاً .

( وَلَا يَغْنَى عَنْكَ شَيْئًا ) : أي لا يقدر على أن يجلب لك نفعاً أو يدفع عنك ضرراً ، فهو بهذا التساؤل يطلب من أبيه الجواب عن علة عبادة هذا الذي يستخف به كل عاقل من عالم أو جاهل ويأبى الركون إليه ، فضلاً عن عبادته التي هي الغاية البالغة من الإكبار والتعظيم ، وهي لا تحق إلا لمن له الاستغناء التام ، والإنعام العام ، والخلق والتكوين ، والإحياء والإماتة ، وفي هذا تنبيه على أن العاقل يجب أن يفعل كل ما يفعل لغرض صحيح وإدراك قويم، فكيف يتخذ غير الله معبوداً وإن علا شأنه، إذ أنه مثله في الحاجة والانتقياد . فما ظنك بجماد مصنوع ليس له أوصاف الأحياء ، وليس فيه غناء ، إنه إلفك وضلال بعيد . .

وبعد أن بين له في رفق وحكمة ضلاله الكبير بعبادة الأصنام ، دعاه إلى الحق المبين والعلم الإلهي الذي آتاه الله إياه ، ملتزماً معه أسلوب الاستئالة والاستعطاف فقال :

٤٣- ( يَا أَبَتِ إِنِّي قَدْ جَاءَنِي مِنَ الْعِلْمِ مَا لَمْ يَأْتِكَ فَاتَّبِعْنِي . . ) الآية .

لم يصف أباه بالجهل المفرط ، وإن كان قد بلغ فيه الغاية ، ولا وصف نفسه بالعلم الفائق الذي منحه الله إياه فهو نبي مرسل : بل جعل نفسه معه في صورة رفيق يصاحبه ويخلص له ، حتى يستميله إلى ما يدعو إليه ، فيسير إلى جانبه في طريق الهدى والرشاد ، وإلى ذلك يشير قوله تعالى :

( فَاتَّبِعْنِي أَهْلِيكَ صِرَاطًا سَوِيًّا ) : أى فاتبعنى إلى ما أدعوك إليه . أرشدك إلى دين قويم يوصلك إلى أسنى المطالب ويبعدك عن الضلال المؤدى إلى أفدح المعاتب . . . والظاهر أن هذه المحاورة كانت بعد أن نُبِّئَ . بدليل قوله : « جَاءَنِي مِنَ الْعِلْمِ مَا لَمْ يَأْتِكَ » أى جاءنى العلم بما يجب فى حق تعالى وما يمتنع وما يجوز . على أتم وجه . وأكملة . وقيل العلم بأمر الآخرة وثوابها وعقابها . وقيل بما يعم ذلك . وهو الأنسب . . . . . وقد واصل إبراهيم نصحه لأبيه فقال :

٤٤- ( يَا أَبَتِ لَا تَعْبُدِ الشَّيْطَانَ . . ) الآية .

وهنا ثبطه عما كان عليه . بتصوير صنيعه بصورة يستنكرها كل عاقل . وذلك . ما حكاه الله سبحانه بقوله : « لَا تَعْبُدِ الشَّيْطَانَ » أى لا تطع الشيطان فى عبادتك هذه الأصنام التى عكفت عليها ، فإنه هو الداعى إلى ذلك بغريك به . ويدفعك إليه . ومن أطاعه فى معصية الله فقد عبده .

( إِنَّ الشَّيْطَانَ كَانَ لِلرَّحْمَنِ عَصِيًّا ) : تعليل للنهى عن عبادة الشيطان وتأكيد له ببيان أنه لا يعرف للرحمن حقاً ، فلهذا كان له عصياً ، أى كثير العصيان حين لم يمثل أمر ربه بالسجود لآدم ، ثم حرضه على معصية ربه بالأكل من الشجرة التى حرمها الله عليه ، حتى تسبب فى إخراجهم من الجنة ، وكل من هو عاصٍ حقيق بأن ينتقم الله منه . والاقتصار على ذكر عصيانه من بين سائر جنائياته ، لأنه أكثر قبحا ، أو لأنه مترتب على معاداته لآدم عليه السلام وذريته ، فتذكير أبيه بذلك داع إلى الاحتراز عن طاعته وموالاته ، والتعبير بلفظ الرحمن مشير إلى الإتيان والرحمة منه تعالى والشناعة البالغة من الشيطان لعصيانته للرحمن سبحانه ، إذ أن رحمته تستوجب طاعته جل وعلا . . .

٤٥- (يَا أَبَتِ إِنِّي أَخَافُ أَنْ يَمَسَّكَ عَذَابٌ مِنَ الرَّحْمَنِ . . ) الآية.

لا يزال الحديث متصلاً بين إبراهيم عليه السلام وبين أبيه ، فإنه في هذه الآية يحذره عاقبة عبادته للشيطان من العذاب القبيح ، وهو في تحذيره إياه يبرز له ما يشير إلى مزيد من المجاملة له والاعتناء به . حيث بين أنه مدفوع لذلك النصيح بدافع الخوف عليه مما يبتلى به ، مع مراعاة الأدب معه حيث لم يصرح له بأن العذاب لا صق به ، والعقاب واقع عليه بل قال : إني أخشى أن يمسك عذاب من الرحمن .

( فَتَكُونُ لِلشَّيْطَانِ وَلِيًّا ) : أي قرينا له ومصاحباً إياه في العذاب الأليم ، واللعن الدائم . ومواجهته بولاية الشيطان التي يترتب عليها مس العذاب الشديد مع أن المقام معه مقام إظهار الشفقة عليه . لأن القسوة أحياناً تكون من الرحمة والشفقة كما قال الشاعر :  
فَقَسَا لِيَزْدَجِرُوا وَمَنْ يَكُ حَازِمًا فَلْيَقْسُ أَحْيَانًا عَلَى مَنْ يَرْحَمُ  
٤٦- ( قَالَ أَرَأَيْتُ أَنْتَ عَنْ آلِهَتِي يَا إِبْرَاهِيمُ . . ) الآية .

تمادى أبو إبراهيم في عناده وإصراره على كفره فقال : « أَرَأَيْتُ أَنْتَ عَنْ آلِهَتِي يَا إِبْرَاهِيمُ » حيث توجه إلى إبراهيم عليه السلام باستفهام يستنكر به رغبته عن آلهته وانصرافه عنها . مع ضرب من التعجب . كأن الرغبة عنها في تقديره مما لا ينبغي أن يصدر عن العاقل ، فكيف بمن يعمل مع ذلك جاهداً على ترغيب غيره عنها ! ثم قال له محذراً ومتوعداً :  
( لَئِنْ لَمْ تَنْتَهِ لِأَرْجُمَنَّكَ ) : أي لئن لم تترك ما أنت عليه من النهي عن عبادتها ، والدعوة إلى ما دعوتني إليه من التوحيد . لأرجمَنَّك بالحجارة . على ما روى عن الحسن . وقيل باللسان والمراد لأشتمَنَّك وروى ذلك عن ابن عباس . . .

( وَاهْجُرْنِي مَلِيًّا ) : أي وابتعد عني بهجر جوارى دهماً طويلاً . حتى لا يقع بك ما حذرتك منه . وقال علي بن طلحة وغيره عن ابن عباس : « وَاهْجُرْنِي مَلِيًّا » - قال : سلماً سوياً قبل أن تعصبك منى عقوبة ، واختاره ابن جرير الطبري : انظر ابن كثير . .

٤٧- ( قَالَ سَلَامٌ عَلَيْكَ سَأَسْتَغْفِرُ لَكَ رَبِّي . . ) الآية .

لم يعارضه إبراهيم عليه السلام بما يمسىء إليه ردعاً له ، بل أجابه بما عوده إياه من احتفال له ، وتلطف به ، ومقابلة للسيئة بالحسنة ، فقال له : « سَلَامٌ عَلَيْكَ » أي أمان واطمئنان

فلا أجيبك بمكروه ، ولا أشافئك بما يؤذيك . فهو سلام توديع ومفارقة أو تقريب وملاطفة ، ولذا وعد أباه في الآية بالاستغفار . ومن قال إن سلامه على أبيه كان تحية مفارق ، فهذا على رأى من يجوز تحية الكافر بدعا أو إجابة . قيل لابين عينة هل يجوز السلام على الكافر ؟ قال نعم ، قال الله تعالى : « لَا يَنْهَاكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ لَمْ يُقَاتِلُوكُمْ فِي الدِّينِ وَلَمْ يُخْرِجُوكُمْ مِنْ دِيَارِكُمْ أَنْ تَبَرُّوهُمْ »<sup>(١)</sup> الآية . « سَلِّمْ عَلَيْهِمْ » بمعنى أنى سأطلب منه متضرعا إليه أن يغفر لك بأن يوفقك للتوبة ، ويهديك إلى الصراط المستقيم فيكون استغفاره له مرادا منه طلب الهداية له ، والاستغفار للكافر بهذا المعنى جائز قبل موته على الكفر أو تحقق أنه لن يؤمن وكان هذا الاستغفار لأبيه على هذا النحو ناشئا عن موعة وعلمها آزر إبراهيم عليه السلام بأن يؤمن بما جاءه به فلما تبين لإبراهيم أن أباه عدو لله تبرأ منه كما قال تعالى : « فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ أَنَّهُ عَدُوٌّ لِلَّهِ تَبَرَّأَ مِنْهُ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ لَأَوَّاهٌ حَلِيمٌ »<sup>(٢)</sup> . وقد استغفر له مدة طويلة قبل انقطاع رجائه في إيمانه ، كما تشير إلى ذلك هذه الآية وغيرها من الآيات التي تشتعل على قصته كقوله تعالى : « رَبَّنَا اغْفِرْ لِي وَلِوَالِدَيَّ وَلِلْمُؤْمِنِينَ يَوْمَ يَقُومُ الْحِسَابُ »<sup>(٣)</sup> .

( إِنَّهُ كَانَ بِي حَفِيًّا ) : أى بليغا فى البرى والإكرام لى ، فلهذا أرجو أن يجيبنى إذا دعوته ..

٤٨ - ( وَأَعِزِّ لَكُمْ وَمَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ ... ) الآية .

أى وأجنتكم وأنبرأ منكم ومن آلهتكم التي تعبدونها من دون الله حفاظا على دينى ، حيث لم ينفعكم ما قلتمته لكم من نصيح وإرشاد ( وَأَدْعُوا رَبِّي ) : وأتجه إليه وحده بعبادى ، كما يفهم من اجتناب غيره من المعبودات ، والمراد من الدعاء العبادة . وجوز أن يراد به الدعاء مطلقا ، فتدخل فيه العبادة لما فيها من الدعاء ، ولا يبعد أن يريد بدعائه ربه أن يطلب منه الولد ، كما فى قوله تعالى : « رَبِّ هَبْ لِي مِنَ الصَّالِحِينَ » .

( عَسَىٰ أَلَّا أَكُونَ بِدُعَاءِ رَبِّي شَقِيًّا ) : خالبا ضائع السعى عديم الأثر ، وفيه تعريض بشقائهم فى عبادة آلهتهم ولنظ عسى يستعمل للترجى ، ولكنها هنا تفيد القطع بعدم

(١) سورة المشحة ، من الآية : ٨ ( ٢ ) سورة التوبة ، من الآية : ١١٤

(٣) سورة ابراهيم ، الآية : ٤١

شَقَاتِهِ بِدَعَائِهِ رَبِّهِ ، لِأَنَّ مَنْ يَدْعُو اللَّهَ لَا يَكُونُ شَقِيًّا ، وَلَئِنْ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ سَيِّدُ الْأَنْبِيَاءِ  
بَعْدَ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَكَيْفَ يَكُونُ شَقِيًّا بِدَعَاءِ رَبِّهِ ، وَيَحْمِلُ التَّعْبِيرَ بِهَا عَلَى التَّوَاضُعِ  
وَحُسْنِ الْأَدَبِ ، وَالتَّنْبِيهِ عَلَى أَنَّ الْإِثَابَةَ وَالْإِجَابَةَ بِطَرِيقِ التَّفَضُّلِ مِنْهُ عَزَّ وَجَلَّ لَا بِطَرِيقِ  
الْوَجُوبِ ، وَأَنَّ الْعِبْرَةَ بِالْخَاتِمَةِ ، وَذَلِكَ مِنَ الْغِيُوبِ الْمُخْتَصَّةِ بِالْعَلِيمِ الْخَبِيرِ . أَفَادَ هَذَا رُوحُ الْمَعَانِي ...

٤٩ - ( فَلَمَّا اعْتَزَلَهُمْ وَمَا يَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ ... ) الْآيَةُ .

أَيُّ فَلَمَّا تَرَكَ دِيَارَ أَبِيهِ وَقَوْمَهُ مُهَاجِرًا إِلَى الشَّامِ ، أَبَدَ لَهُ اللَّهُ مِنْ هُوَ خَيْرٍ مِنْهُمْ ، كَمَا  
قَالَ سُبْحَانَهُ : ( وَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ ) : عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ وَغَيْرِهِ : أَنْسَنَا وَحَشْتَهُ بَوْلِدَ هـ .  
وَنَصَّ هُنَا عَلَى أَنَّ الْمُوْهَبَ لَهُ بَعْدَ الْهَجْرَةِ هُوَ إِسْحَاقُ وَابْنُهُ يَعْقُوبُ ، لِأَمَّا هُمَا اللَّذَانِ  
وُلِدَا بِالشَّامِ الَّتِي اعْتَزَلَهُمْ إِلَيْهَا ، وَكَانَا مِنْ ذُرِّيَةِ «سَارَةَ» وَهَذَا لَا يَمْنَعُ مِنْ أَنَّهُ وَهَبَ لَهُ قَبْلَ  
ذَلِكَ إِسْمَاعِيلَ ، فَهُوَ ابْنُهُ الْبَكْرُ مِنْ جَارِيَتِهِ «هَاجِرَ» ، وَيَدُلُّ لِذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى : « أَمْ كُنْتُمْ شُهَدَاءَ  
إِذْ حَضَرَ يَعْقُوبَ الْمَوْتُ إِذْ قَالَ لِبَنِيهِ مَا تَعْبُدُونَ مِنْ بَعْدِي قَالُوا نَعْبُدُ إِلَهَكَ وَإِلَهَ آبَائِكَ  
إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ » (١) . كَمَا يَدُلُّ لَهُ التَّبَشِيرُ بِإِسْحَاقَ عَقِبَ قِصَّةِ النَّبِيِّ مَكْلَافَةً  
لَهُ عَلَى شُرُوعِهِ فِي ذَبْحِهِ بَعْدَ أَنْ أَمَرَ بِهِ فِي مَنَامِهِ ، قَالَ تَعَالَى فِي سُورَةِ الصَّافَّاتِ : « وَبَشِّرْنَاهُ  
بِإِسْحَاقَ نَبِيًّا مِّنَ الصَّالِحِينَ » (٢) .

وَلَعَلَّ تَرْتِيبَ هَبَةِ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ فَحَسَبَ عَلَى اعْتَزَالِهِ لِقَوْمِهِ لِإِبْرَازِ كَمَالِ النِّعْمَةِ الَّتِي  
أَعْطَاهَا اللَّهُ لِيَاهُ ، لَمَّا خَصَّصَهَا بِهِ مِنْ أَوْلَادٍ وَحَفْذَةٍ أَوَّلَى شَأْنٍ خَطِيرٍ وَذَوَى عَدَدٍ وَفِيرٍ ، وَهُمَا  
شَجَرَتَا الْأَنْبِيَاءِ الْكَثِيرِينَ ، مِنْ عَرَفَ مِنْهُمْ وَمَنْ لَمْ يَعْرِفْ ( وَكُلًّا جَعَلْنَا نَبِيًّا ) : أَيُّ وَكُلِّ  
وَاحِدٍ مِنْ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَهَبَهُ اللَّهُ النُّبُوَّةَ فِي حَيَاةِ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ ، فَآقَرَ اللَّهُ عَيْنَهُ بِنُبُوَّةِ  
ابْنِهِ وَحَفِيدِهِ قَبْلَ وَفَاتِهِ ، بَعْدَ أَنْ حَقَّقَ لَهُ بِشَارَةَ مَلَائِكَتِهِ بِمِيلَادِ إِسْحَاقَ وَمِنْ وَرَاءِ إِسْحَاقَ  
يَعْقُوبَ فِي حَيَاتِهِ مَعَ كِبَرِ سِنِهِ وَعَقْمِ زَوْجَتِهِ .

( وَوَهَبْنَا لَهُمْ مِنْ رَحْمَتِنَا ) : وَالْمَقْصُودُ بِالرَّحْمَةِ الَّتِي وَهَبَ لَهُمْ كُلَّ خَيْرٍ دُنْيَوِيٍّ وَدُنْيَوِيٍّ  
أَوْتَوْهُ . وَقَالَ الْحَسَنُ : الرَّحْمَةُ النُّبُوَّةُ . وَذَكَرَتْ بَعْدَ جَعْلِهِمْ أَنْبِيَاءَ لِلإِثْبَانِ بِأَنَّ النُّبُوَّةَ

من الرحمة التي يختص بها من يشاء. وقال الكلبي : الرحمة المال والولد، والرأى الأول أشمل وأعم .  
 ( وَجَعَلْنَا لَهُمْ لِسَانَ صِدْقٍ عَلِيًّا ) : أى أثبتنا عليهم ثناء حسنًا ، وجعلنا جميع الأمم والممل  
 تطربهم مهما تباعدت الأعصار ، وتعاقبت الأزمنة . وإضافة لسان إلى صدق ووصفه بقوله :  
 « عَلِيًّا » للدلالة على أنهم حقيقون بالثناء عليهم ، وأن محامدكم لا تخفى على أحد ، صلوات  
 الله وسلامه عليهم جميعاً .

( وَأَذْكُرُ فِي الْكِتَابِ مُوسَى إِنَّهُ كَانَ مُخْلَصًا وَكَانَ رَسُولًا  
 نَبِيًّا ۝ وَتَدْرِيْنَهُ مِنْ جَانِبِ الطُّورِ الْأَيْمَنِ وَقَرَّبْنَاهُ نَجِيًّا ۝  
 وَوَهَبْنَا لَهُ مِنْ رَحْمَتِنَا أَخَاهُ هَارُونَ نَبِيًّا ۝ )

#### المفردات :

- ( الْكِتَابِ ) : المراد به هنا القرآن كما تقدم .  
 ( مُخْلَصًا ) : مختارًا ، أى أخلصه الله واختاره .  
 ( رَسُولًا نَبِيًّا ) : رفيع القدر من النبوة بمعنى العلو والرفعة أو من النبيل وهو الخبر .  
 ( وَقَرَّبْنَاهُ نَجِيًّا ) : مناجيًا من المناجاة وهى المسارة بالكلام .

#### التفسير

٥١- ( وَأَذْكُرُ فِي الْكِتَابِ مُوسَى إِنَّهُ كَانَ مُخْلَصًا . . . ) الآية .

لما أمر الله تعالى محمدًا صلى الله عليه وسلم أن يذكر لقومه قصة إبراهيم عليه السلام في  
 القرآن تعظيمًا لشأنه وبيانًا لجهاده في توحيد ربه ، عطف عليها أمره إياه بذكر نبي الكليم  
 عليه السلام بيانًا لقدره وثناء عليه .

والمعنى : واذكر أيها الرسول في القرآن موسى تعظيمًا لشأنه فإنه كان مُخْلَصًا من كل ما يشينه ،  
 وقرىء بكسر اللام بمعنى أنه أخلص لله عبادته - حتى كانت منزعة عن الشرك والرياء .



(وَكَانَ رَسُولًا نَّبِيًّا) : مرسلًا إلى الخلق لتبليغ رسالة ربه وأحكام دينه ، كما كان رفيع القدر عظيم المنزلة عند ربه ، حيث اصطفاه على الناس برسالاته وبكلامه ، وجعله نبيًا لقومه ، يخبرهم برسالاته وما اشتملت عليه من التوحيد والشرائع .

وقد جمع له بين الوصفين : الرسالة والنبوة ، وهو تشریف له عظيم .

٥٢ - ( وَتَلَيْنَاهُ مِنْ جَانِبِ الطُّورِ الْأَيْمَنِ وَوَرَيْنَهُ نَجِيًّا . . . ) :

أى كان النداء مقبلاً من جانب الطور الأيمن لموسى عليه السلام ، والطور الذى حصل النداء من جانبه ، جبل فى سيناء التابعة للقطر المصرى ، ويجوز أن يكون الأيمن من اليمين والبركة ، فيكون وصفًا لجانب ، أى من جانبه الميمون المبارك ، وكان موسى عائدًا من مدين إلى مصر ومعه زوجته بنت شعيب ، ومن تلك الجهة التى على يمينه أو الميمونة ظهر له كلام الله تعالى الذى ناداه به ، وقربه بسببه تقريب تكريم وتشریف ، حيث اختاره لمناجاته ومساوئته . مثل حاله عليه السلام ، بحال من قرّبه الملك لمناجاته ، ورفع الوسائط بينه وبينه ثقة به وإعلاء لقدره ، فالتقريب معنوى لاحتسب ، تعالى الله عن الحلول بمكان وعن الجسدية والقرب المكافئ « لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ »<sup>(١)</sup> .

٥٣ - ( وَوَهَبْنَا لَهُ مِنْ رَحْمَتِنَا أَخَاهُ هَارُونَ نَبِيًّا . . . ) :

المعنى : من أجل رأفتنا بموسى عليه السلام ، ورعايتنا لشأنه ، وهبنا له مساعدة أخيه هارون ومؤازرته . استجابة لدعوته التى طلبها بقوله : « وَاجْعَلْ لِي وَزِيرًا مِنْ أَهْلِ هَارُونَ »<sup>(٢)</sup> . ولهذا قال بعض السلف : ما شفع أحد فى أحد شفاعته فى الدنيا أعظم من شفاعته موسى فى هارون أن يكون نبيًا . ذكره ابن كثير .

(١) سورة الشورى ، الآية : ١١

(٢) سورة طه ، الآيتان : ٢٩ ، ٣٠

(وَأَذْكُرُ فِي الْكِتَابِ إِسْمَاعِيلَ ۖ إِنَّهُ كَانَ صَادِقَ الْوَعْدِ  
وَكَانَ رَسُولًا نَبِيًّا ۖ وَكَانَ يَأْمُرُ أَهْلَهُ بِالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ  
وَكَانَ عِنْدَ رَبِّهِ مَرْضِيًّا ۝)

### التفسير

٥٤- (وَأَذْكُرُ فِي الْكِتَابِ إِسْمَاعِيلَ . . .) الآية .

الذي ذهب إليه الجمهور ، أنه إسماعيل بن إبراهيم عليهما السلام ، وهو الحق ، وفصل ذكره عن ذكر أبيه وأخيه ، بذكر موسى عليهم السلام ، لإبراز كمال العناية بأمره ثناء عليه بأشرف الخلال التي أشار إليها قوله سبحانه : ( إِنَّهُ كَانَ صَادِقَ الْوَعْدِ ) .

وهذه الجملة تعليل لإيجاب الأمر بذكره في الكتاب ، ووصف عليه السلام بأنه كان صادق الوعد لكمال شهرته به ببلوغه درجة من الوفاء لم تعهد من غيره ، ولا أدل على ذلك من أنه وَعَدَ بالصبر على النزع بقوله : « سَتَجِدُنِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ مِنَ الصَّابِرِينَ » <sup>(١)</sup> ، فوفى وصدق ، وقيل لم يعد ربه موعداً إلا أنجزه وإنما خصه الله بالوعد الصادق ، وإن كان ذلك موجوداً في غيره من الأنبياء تشريقاً له وإشارة إلى أنه بلغ فيه الغاية العظمى .

( وَكَانَ رَسُولًا نَبِيًّا ) : أي كان رسولاً إلى قبيلة جرم على شريعة أبيه إبراهيم عليهما السلام ، فإن أولاد إبراهيم جميعاً كانوا على شريعته . وكان « نَبِيًّا » يخبرهم بتلك الشريعة مع تبشير الطائعين وإنذار المقرطين ، والجمع لإسماعيل بين وصفي الرسالة والنبوة إشارة إلى عظيم مكانته عند الله ، وقد دلت الآية على أنه لا يشترط في الرسول أن يكون صاحب رسالة خاصة وشريعة مستقلة ، فقد بعث لإسماعيل بشريعة أبيه إبراهيم إلى جرم ، ولعل ذلك بسبب معاصرته لأبيه إبراهيم ، وأن إبراهيم لم يكن رسولاً مباشراً لجرم والله أعلم .

٥٥- (وَكَانَ يُأْمُرُ أَهْلَهُ بِالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ . . . ) الْآيَةُ .

هذا أيضًا من الشاء الجميل على إسماعيل عليه الصلاة والسلام لأنه كان يأمر عشيرته وذوى قرباه بإقامة الصلاة وإيتاء الزكاة والمثابرة وبذل الجهد اشتغالا منه بالأهم ، وهو أن يبدأ بتكميلهم بعد تكميل نفسه ، ويشير إلى هذا قوله سبحانه لرسوله محمد صلى الله عليه وسلم : « وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ » <sup>(١)</sup> وقوله : « وَأْمُرْ أَهْلَكَ بِالصَّلَاةِ وَاصْطَبِرْ عَلَيْهَا » وقوله : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قُوا أَنْفُسَكُمْ وَأَهْلِيكُمْ نَارًا » <sup>(٢)</sup> ولا شك أن الأنبياء وأهلهم قدوة لأمتهم ، فلهذا كان معنياً بتكميل نفسه وأسرته ، والمراد بالصلاة والزكاة معانها المعروف، فالصلاة إشارة إلى العبادة اليومية والزكاة إشارة إلى العبادة المالية . وقيل : المراد بالزكاة مطلق الصدقة ، وقيل تزكية النفس وتطهيرها .

( وَكَانَ عِنْدَ رَبِّهِ مَرْضِيًّا ) : لاتصافه بأكمل النعوت وأشرفها ، حيث استقامت أقواله وأفعاله ، فكان عند ربه موضع الرضا والتكريم .

( وَأَذْكُرُ فِي الْكِتَابِ إِدْرِيسَ ؑ إِنَّهُ كَانَ صِدِّيقًا نَبِيًّا <sup>(٣١)</sup> )  
 وَرَفَعْنَاهُ مَكَانًا عَلِيًّا <sup>(٣٢)</sup> أُولَئِكَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ  
 النَّبِيِّينَ مِنْ ذُرِّيَةِ آدَمَ وَمِمَّنْ حَمَلْنَا مَعَ نُوحٍ وَمِنْ ذُرِّيَةِ  
 إِبْرَاهِيمَ وَإِسْرَءِيلَ وَمِمَّنْ هَدَيْنَا وَاجْتَبَيْنَا إِذَا تُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ  
 ءَايَاتُ الرَّحْمَنِ خَرُّوا سُجَّدًا وَبُكِيًّا <sup>(٣٣)</sup> )

المفردات :

( وَاجْتَبَيْنَا ) : واصطفينا . ( خَرُّوا سُجَّدًا وَبُكِيًّا ) : خر الشيء سقط وهو من باب ضرب والمراد بخروهم سجداً : وضع جباههم على الأرض . وسجداً ، جمع ساجد ؛ وَبُكِيًّا ، جمع بالك .

## التفسير

٥٦- ( وَادْكُرْ فِي الْكِتَابِ إِبْرِيْسَ . . . ) الآية .

إدريس عليه السلام اسمه أعجى وليس مشتقاً من الدرس لأن الاشتقاق من غير العرف لم يقل به أحد ، وهو أول من نظر في النجوم والحساب وجعل الله ذلك من معجزاته كما في البحر . كما قيل إنه أول من خط بالقلم ، وخط الثياب ، ولبس المخيط ، وكانوا قبله يلبسون الجلود ، وأول من اتخذ الموازين والمكاييل والأسلحة ، وقد أنزل الله عليه ثلاثين صحيفة ، فكان أول مرسل من بنى آدم .

ولكن هذه التفاصيل لم ترد في السنة النبوية ، والله أعلم بصحتها ، وحسبنا في أمره قوله تعالى : ( إِنَّهُ كَانَ صِدِّيقًا نَبِيًّا ) : أى ملازماً للصدق في كل أمر من أموره متصفاً بالنبوة تنويهاً لصدقه الكامل .

٥٧- ( وَرَفَعْنَاهُ مَكَانًا عَلِيًّا ) : هو النبوة والزلى عند الله تعالى لأنه كان صواماً قواماً ، يعبد الله ويكثر عبادته ، وقيل المكان العلى الجنة كما روى عن الحسن ، ولا شيء أعلى من الجنة . . . وقد صح في حديث المراج أنه صلى الله عليه وسلم رآه في السماء الرابعة وأنه رحب به ودعا له بخير . وعلى هذا يكون المراد من المكان العلى السماء الرابعة ، وقيل الذكر الجميل في الدنيا وعلو المرتبة .

٥٨- ( أُولَئِكَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ مِن ذُرِّيَةِ آدَمَ . . . ) الآية .

إشارة إلى الأنبياء المذكورين في السورة الكريمة ، والإتيان بإشارة البعيد ( أولئك ) للتنبيه إلى علو مراتبهم . وبعد منازلهم في الفضل والشرف بما أنعم عليهم سبحانه من عظيم النعم اللبينية والدنيوية .

( وَمِمَّنْ حَمَلْنَا مَعَ نُوحٍ وَمِن ذُرِّيَةِ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْرَآئِيلَ وَمِمَّنْ هَدَيْنَا وَاجَبَيْنَا ) :

أى ومن هديناهم إلى الحق ، وشرقناهم بالنبوة والكرامة .

قال السدي وابن جرير رحمه الله : فالذي عني به من ذرية آدم إدريس ، والذي عني به من حملنا مع نوح إبراهيم ، والذي عني به من ذرية إبراهيم ، إسحق ويعقوب وإسماعيل والذي من ذرية إسرائيل<sup>(١)</sup> ، موسى وهرون وزكريا ويحيى وعيسى بن مريم . قال ابن جرير ولذلك فرق أنسابهم وإن كان يجمع جميعهم آدم ، لأن فيهم من ليس من ولد من كان مع نوح في السفينة وهو إدريس ، فإنه كما قيل كان جد نوح عليه السلام ، وقال القرطبي هذا خطأ .

( إِذَا تَنُتَلَّ عَلَيْهِمْ آيَاتُ الرَّحْمَنِ خَرَوْا سُجَّدًا وَبُكِيًّا ) : أى إذا سمعوا كلام الله المشتمل على حججه وبراهينه أسرعوا ساجدين لربهم خضوعاً وخشوعاً واستكانة - تلجج السننهم بشكره وحمله على ما وهبهم من نعم سابقة . وآلاء عظيمة ، تذرف أعينهم دموع المهابة منه . فلا ترى أحدا منهم إلا باكياً شعوراً منه بالعجز عن تقدير حقه عليه كما ينبئ له ، مهما قدم من عمل وبذل من جهد . تلك صفوة مختارة تعلقت نفوسهم بجلاله وامتلأت قلوبهم بهيبته والإذعان له . لَا يَعْصُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ . . .

( ﴿ فَخَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ أَضَاعُوا الصَّلَاةَ وَاتَّبَعُوا الشَّهَوَاتِ ۖ فَسَوْفَ يَلْقَوْنَ غَيًّا ﴾ ) إِلَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَأُولَٰئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ وَلَا يُظْلَمُونَ شَيْئًا ﴿ ١٠ ﴾ )

#### المفردات :

( خَلَفَ ) : الخلف ، بسكون اللام : الولد الطالح الشرير ، والخلف ؛ بفتح اللام وسكونها الولد الصالح أو من يأتي بعد مطلقاً ، أو البدل . ( غَيًّا ) : النقي ، الضلال والهلاك أو السوء .

( ١ ) إسرائيل يعقوب .

٥٩- ( فَخَلَفَ مِنْ بَٰعِلِهِمْ خَلْفٌ أَضَاعُوا الصَّلَاةَ وَاتَّبَعُوا الشَّهَوَاتِ . . . ) الآية .

أى فجاء من بعد هؤلاء الأنبياء وهم المثل العليا فى التقوى والصلاح والمحافظة على أداء الصلاة فى أوقاتها تامة الأركان حافلة بالخشوع والخضوع - جاء من يعلم طائفة مفطورة على الشر مستمسكة به بعيدة عن التقوى والصلاح ، متهاونة فى أداء الصلاة فى أوقاتها أو تاركة لها أو لبعض أركانها ، أو مغيرة لصورتها المشروعة ، واتبعوا فى دينهم وسلوكهم شهواتهم . ( فَسَوْفَ يَلْقَوْنَ غِيًّا ) : فسوف يجنون فى الآخرة ، ضللاً عن طريق الجنة ، وعذاباً سيئاً فى جهنم « كُلَّمَا نَجِجَتْ جُلُودُهُمْ بِدَلَّائِهِمْ جُلُودًا غَيْرَهَا لِيَتَذُكَّرُوا الْعَذَابَ » ثم فتح باب الأمل للتائبين فقال سبحانه :

٦٠- ( إِلَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَأُولَٰئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ وَلَا يُظْلَمُونَ شَيْئًا ) .

أى أن الذين خلطوا الأنبياء بما يناقض عقائدهم وأعمالهم سيلقون جزاء انحرافهم غيًّا أى ضللاً وسوء عاقبة ، لكن من رجع إلى الله وتاب عن ذنوبه وأتاب إلى ربه وآمن به بإيمانا صادقا وعمل صالحا فأولئك التائبون المؤمنون الصالحون يدخلهم الله الجنة ولا يعاقبهم بما أصرقوا على أنفسهم فإن الإيمان الصادق يَجِبُ ما قبله من السيئات ، والتوبة تمحو الذنوب ، ورحمة ربى وسعت كل شيء ، قال تعالى : « قُلْ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ، وَأَنِيبُوا إِلَىٰ رَبِّكُمْ وَأَسْلُمُوا لَهُ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَكُمُ الْعَذَابُ ثُمَّ لَا تُنصَرُونَ »<sup>(١)</sup> .

(جَنَّاتٍ عَدْنٍ الَّتِي وَعَدَ الرَّحْمَنُ عِبَادَهُ بِالْغَيْبِ إِنَّهُمْ كَانُوا  
 وَعَدُهُمْ مَا نَبِيًّا ۝١٦ لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا إِلَّا سَلَامًا وَلَهُمْ  
 رِزْقُهُمْ فِيهَا بُكْرَةٌ وَعِشَاءٌ ۝١٧ تِلْكَ الْجَنَّةُ الَّتِي نُورِثُ مِنْ  
 عِبَادِنَا مَنْ كَانَ تَقِيًّا ۝١٨)

### المفردات :

(جَنَّاتٍ عَدْنٍ) : جنات إقامة وثبات واستقرار .

(بِالْغَيْبِ) : الغيب ما غاب عن المشاهر .

(مُتَابِعًا) : يتأخيه من وعد به لاحالة ، وقيل : (مُتَابِعًا) مفعول بمعنى فاعل أى آتيا .

(لَغْوًا) : اللغو العبث أو الضلال أو ما لا فائدة فيه من القول والعمل .

(بُكْرَةٌ وَعِشَاءٌ) : البكرة أول النهار إلى طلوع الشمس ، والعشى من الزوال إلى

غروب الشمس ، والمراد : أن رزقهم دائم ، لأنه لا بكرة ولا عشى فى الجنة .

### التفسير

٦١- (جَنَّاتٍ عَدْنٍ الَّتِي وَعَدَ الرَّحْمَنُ عِبَادَهُ بِالْغَيْبِ إِنَّهُمْ كَانُوا وَعَدُهُمْ مُتَابِعًا) :

انتقلت الآيات إلى وصف الجنة التى وعد الله بها التابعين ، وقد جاء فى وصفها هنا أنها جنات عدن ، أى جنات إقامة واستقرار وثبات ، والله لا يخلف وعده ، فإن وعده آت لا محالة ، «وَمَنْ أَضَلُّ مِنْ اللَّهِ حَيِّثُا»<sup>(١)</sup> .

٦٢- ( لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا إِلَّا سَلَامًا وَلَهُمْ رِزْقُهُمْ فِيهَا بُكْرَةً وَعَشِيًّا ) :

ومن صفات هذه الجنات أنها خالية من البعث والقحش والضلال وما لا فائدة فيه فلا يسمعون فيها ما يعكر عليهم صفاتهم وإنما يسمعون فيها التحية وأحاديث السلام ، ويتمتعون فيها بالرزق الطيب المتاح لهم دائما ، جزاء لما قلنوا من توبة وإيمان وأعمال صالحات في دنياهم .

٦٣- ( تِلْكَ الْجَنَّةُ الَّتِي نُورِثُ مِنْ عِبَادِنَا مَنْ كَانَ تَقِيًّا ) :

هذا شروع في تعظيم الجنة وبيان من يستحقونها ، والمعنى أن هذه الجنة أعدّها الله لمن كان تقياً يخشى الله ويبادر بالتوبة إذا أذنب ويستمسك بالإيمان والعمل الصالح ، والتعبير عن استحقاق الجنة بمرآتها للإيمان بكمال استحقاقها ، بما يشبه الميراث في القوة والثبوت .

( وَمَا نَنْزِلُ إِلَّا بِأَمْرِ رَبِّكَ لَهُ مَا بَيْنَ أَيْدِينَا وَمَا خَلْفَنَا وَمَا بَيْنَ ذَلِكَ وَمَا كَانَ رَبُّكَ نَسِيًّا ٦٤ ) رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا فَاعْبُدْهُ وَاصْطَبِرْ لِعِبَادَتِهِ هَلْ تَعْلَمُ لَهُ سَمِيًّا ٦٥ )

المفردات :

( نَنْزِلُ ) : ينهض . ( مَا بَيْنَ أَيْدِينَا ) : ما نستقبله من الشئون المخلفة .

( وَمَا خَلْفَنَا ) : ما تركناه خلفنا منها . ( نَسِيًّا ) : كثير النسيان . ( سَمِيًّا ) : شبيهاً ومثيلاً .

### التفسير

٦٤- ( وَمَا نَنْزِلُ إِلَّا بِأَمْرِ رَبِّكَ لَهُ مَا بَيْنَ أَيْدِينَا وَمَا خَلْفَنَا وَمَا بَيْنَ ذَلِكَ وَمَا كَانَ

رَبُّكَ نَسِيًّا ) :



هذا القول إما أن يكون من الأتقياء الذين ورثوا الجنة ، فيكون المعنى أنهم ما ينتزلون إلى وراثة الجنة إلا بفضل الله الذى له ما بين أيديهم من شئون الآخرة ، وما تركوه وراءهم من أمور الدنيا وما بين ذلك من شئون البرزخ ، فهو المهيمن عليهم فى الدنيا والآخرة ، وإما أن يكون من كلام جبريل عليه السلام بمر ربه ، يحكيه عنه القرآن الكريم ، فقد أخرج أحمد والبخارى والترمذى والنسائى وجماعة عن ابن عباس فى سببه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لجبريل عليه الصلاة والسلام : ( ما يمنعك أن تزورنا أكثر مما تزورنا فنزلت : « وَمَا نَنْتَزِلُ إِلَّا بِأَمْرِ رَبِّكَ » ) . والمعنى على هذا - وما ننزل إليك أو إلى شأن من شئون الملكوت برغبنا ، وإنما ننزل بأمر ربك تنفيذاً لمشيئته ، فإن زمام جميع الأمور بيد الله وحده فهو المالك لما بين أيدينا من أمر المستقبل وهو المسيطر على ما خلفنا من شئون الماضى وما هو كائن بين الماضى والمستقبل من الحاضر ، وهو الذى يصرفنا بما يشاء كيف شاء بما تقتضيه حكمته الإلهية ، وهو سبحانه منزّه عن السهو والنسيان فلن يغفل عنك فإنه ربك النعم المتفضل الذى منّ عليك برسلته .

٦٥ - ( رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا ) :

أى أنه سبحانه رب الكائنات جميعها من سموات وأرضين وما بينهما من القوى والعوالم الكونية ، فهو سبحانه الخالق المدبر فكيف ينسأك أو ينسى سواك « أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ » <sup>(١)</sup> ( فَاعْبُدْهُ وَاصْطَبِرْ لِعِبَادَتِهِ ) : وبما أنه هو الخالق المدبر المسيطر على الزمان والمكان ، فتوجه أنت وأنتك إليه وحده بالعبادة واصبر على ما تقتضيه العبادة من جهود وتكاليف كما قال سبحانه : « وَأَمْرُ أَهْلِكَ بِالصَّلَاةِ وَاصْطَبِرْ عَلَيْهَا » <sup>(٢)</sup> .

( هَلْ تَعْلَمُ لَهُ سَمِيًّا ) : أى أنك يا محمد لا تعلم له سبحانه مشاركاً فى اسم الربوبية للسموات والأرض وما بينهما ، لأنه سبحانه لا شريك له فى ذلك مطلقاً ، ومن كان كذلك . وجب إفراده بالعبادة والصبر عليها .

( وَيَقُولُ الْإِنْسَانُ أَإِذَا مَاتَ لَسَوْفَ أُخْرَجُ حَيًّا ۖ )  
 (وَأَوَّلَ يُدْكِرُ الْإِنْسَانُ أَنَا خَلَقْنَاهُ مِنْ قَبْلُ وَلَمْ يَكُ شَيْئًا ۖ)  
 فَوَرَبِّكَ لَنَحْشُرَنَّهُمْ وَالشَّيَاطِينَ ثُمَّ لَنُحْضِرَنَّهُمْ حَوْلَ جَهَنَّمَ  
 جِثِيًّا ۖ ) ثُمَّ لَنَنْزِعَنَّ مِنْ كُلِّ شِيعَةٍ أَيُّهُمْ أَشَدُّ عَلَى الرَّحْمَنِ  
 عِتِيًّا ۖ ) ثُمَّ لَنَحْنُ أَعْلَمُ بِالَّذِينَ هُمْ أُولَىٰ بِهَا صِلِيًّا ۖ )

## المفردات :

- ( جِثِيًّا ) : جمع جاث وهو الجالس على ركبتيه .  
 ( شِيعَةً ) : جماعة متقاربة مشتركة في الميول .  
 ( عِتِيًّا ) : طغيانًا وعصيانًا .  
 ( صِلِيًّا ) : احترافًا .

## التفسير

٦٦- ( وَيَقُولُ الْإِنْسَانُ إِذَا مَاتَ لَسَوْفَ أُخْرَجُ حَيًّا ) :

القاتل هنا أبي بن خلف وقيل الوليد بن المغيرة ، وسواء صبح هذا أو ذاك سببًا لنزول الآية ، فهي عامة في كل منكر للبعث والنشور ، أو شك في أن يعود حيًا بعد أن تبلى عظامه فيقول هذا منكراً أو متعجباً - فالعبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب .

٦٧- ( وَأَوَّلَ يُدْكِرُ الْإِنْسَانُ أَنَا خَلَقْنَاهُ مِنْ قَبْلُ وَلَمْ يَكُ شَيْئًا ) :

كرر ذكر الإنسان في التذكير بالبعث ، لأنه يتميز بالعقل وكان عليه أن يتذكر أن الله سبحانه خلقه من العدم وأنه برز إلى الحياة بعد أن لم يكن شيئاً مذكوراً ، كما قال سبحانه

لعبدته ورسوله زكريا : «وَقَدْ خَلَقْنَاكَ مِنْ قَبْلُ وَلَمْ تَكُ شَيْئًا»<sup>(١)</sup> . فالذى خلق الإنسان ولم يكن شيئاً يذكر قادر على إعادته بعد الموت وقد أصبح شيئاً «كَمَا بَدَأَكُمْ تَعُودُونَ»<sup>(٢)</sup> .

والمعروف لدى الإنسان أن الإعادة أهون من البدء كما قال سبحانه : «وَهُوَ الَّذِي يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ وَهُوَ أَهْوَنُ عَلَيْهِ وَلَهُ الْمَثَلُ الْأَعْلَىٰ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ»<sup>(٣)</sup> .

واعلم أن البدء والإعادة سواء عند الله في اليسر والسهولة ، فإنه سبحانه يقول للشيء كن فيكون ، ولكن الله يخاطب عباده بما اعتادوا من أن الإعادة أهون عليهم من البدء ، فكيف يستبعدون البعث على الله ، وهو إعادة بعد بداية .

٦٨ - ( قُورَيْبُكَ لَنَحْشُرَنَّهُمْ وَالشَّيَاطِينَ ) :

أقسم الله سبحانه برؤوسه مؤكداً بعثهم بعد الموت وحشرهم إلى موقف الحساب وكل منهم مقرون بشيطانه الذى صرفه عن عبادة الله ، وجذبه إلى اتباع أهوائه وشهواته فينال كل منهما جزاءه العادل .

( ثُمَّ لَنُحْضِرَنَّهُمْ حَوْلَ جَهَنَّمَ جِثِيًّا ) : ثم لنحضرهم بعد الحشر والحساب إلى جهنم ليشهدوا مصيرهم المحتوم وليرى المؤمنون عاقبة الكفار وجزائهم الرهيب وهم يباركون على ربهم ، كما قال تعالى : « وَتَرَىٰ كُلَّ أُمَّةٍ جَائِيَةً كُلُّ أُمَّةٍ تُدْعَىٰ إِلَىٰ كِتَابِهَا الْيَوْمَ تُجْزَوْنَ مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ »<sup>(٤)</sup> .

٦٩ - ( ثُمَّ لَنَنْزِعَنَّ مِنْ كُلِّ شِيعَةٍ أَئِمَّةً أَشَدُّ عَلَى الرَّحْمَنِ عِتِيًّا ) :

ثم لنخرجن للعذاب أشدهم عتواً وطغياناً وتمرداً على الرحمن الرحيم ، المنعم على الجميع بالخير والفضل العظيم ، ويستمر نزاع أعتاهم فأعتاهم ، إلى أن يحاط بهم ، فإذا اجتمعوا

(١) سورة مريم ، الآية : ٩

(٢) سورة الأعراف ، الآية : ٢٩

(٣) سورة الروم ، الآية : ٢٧

(٤) سورة الباقية ، الآية : ٢٨

طرحناهم في النار على الترتيب ، فنقدم أولاهم بالعذاب فأولاهم ، قال ابن مسعود في تفسير الآية : يحبس الأول على الآخر ، حتى إذا تكاملت العدة أتانهم جميعاً ثم بدأ بالأكابر فالأكابر جرماً : ٥١

وذلك قوله تعالى :

٧٠- ( ثُمَّ لَنَحْنُ أَعْلَمُ بِالَّذِينَ هُمْ أُولَىٰ بِهَا جِيلًا ) :

ثم نحن نعلم أكمل العلم ، ونعرف أوسع المعرفة من هو أشد امتحاناً للاحتراق بنار جهنم منهم ، ولقد سجلنا عليهم جميع أعمالهم في كتاب : « لَا يُغَادِرُ صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً إِلَّا أَحْصَاهَا »<sup>(١)</sup> لتكون حجة عليهم .

( وَإِنْ مِنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا كَانَ عَلَىٰ رَبِّكَ حَتْمًا مَقْضِيًّا ۖ )  
 ثُمَّ نُنْجِي الَّذِينَ اتَّقَوْا وَنَذَرُ الظَّالِمِينَ فِيهَا جِثِيًّا ۖ (٧١) وَإِذَا  
 تَنَادَىٰ عَلَيْهِمْ إِيذُنَا بَيْنَ تَابَاتٍ قَالِ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ ءَامَنُوا  
 أَيُّ الْفَرِيقَيْنِ خَيْرٌ مَقَامًا وَأَحْسَنُ نَدِيًّا (٧٢) )

#### المفردات :

( وَارِدُهَا ) : داخلها أو مار عليها .

( حَتْمًا مَقْضِيًّا ) : قضاء نافذاً مبرماً .

( جِثِيًّا ) : جمع جاث وهو الجالس على ركبتيه .

( مَقَامًا ) : المراد بالمقام الإقامة أو موضعها

(وَأَحْسَنُ نَدِيًّا) : الندى موضع اجتماع القوم ومكان حليتهم ، فإن تفرقوا فليس بندى قاله الجوهرى : وهم يريدون بكونهم أحسن نديًّا ، أنهم فى الآخرة فى أحسن مكان حيث يجتمعون فى الآخرة فى نَدِيَّهِمْ على فرض البعث والنشور .

### التفسير

٧١- (وَإِنْ مِنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا كَانَ عَلَى رَبِّكَ حَتْمًا مَقْضِيًّا) .

روى الحاكم وأحمد وابن ماجة بسنده عن النبى صلى الله عليه وسلم : (الورود الدخول ، لا يبقى بر ولا فاجر إلا دخلها ، فتكون على المؤمن بردا وسلاما كما كانت على إبراهيم بردا وسلاما حتى أن النار ضجيجا من بردهم) « ثُمَّ نُنَجِّي الَّذِينَ اتَّقَوْا وَنَذَرُ الظَّالِمِينَ فِيهَا جِثِيًّا » . وفى هذا المعنى يقول الرسول صلى الله عليه وسلم : فيها رواه الشيخان : ( لا يموت لأحد من المسلمين ثلاثة من الولد فتمسه النار إلا نِطْءَ الْقَسَمِ ) والمراد تقليل زمان المس ، والمقصود من القسم ما يفيدله قوله سبحانه : « وَإِنْ مِنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا... » الآية . فهو فى حكم القسم فى التأكيد ، وقد أفادت الآية أن كل إنسان يرد على النار فينجو المؤمن منها ، ويبقى الكفار فيعرف المؤمن منه الله عليه بنجاته من هذا المصير الرهيب .

٧٢- (ثُمَّ نُنَجِّي الَّذِينَ اتَّقَوْا وَنَذَرُ الظَّالِمِينَ فِيهَا جِثِيًّا) :

ثم نكتب النجاة للمتقين ونذع الظالمين جاثمين فى نار جهنم .  
وينهب بعض المقصرين إلى أن الجميع يمرون على الصراط فيجوزهم المؤمنون ويتساقط الظالمون فى جهنم ، معتملين على ما رواه مسلم فى صحيحه : ثم يضرب الجسر على جهنم وهو دَحْضٌ <sup>(١)</sup> مَزَلَةٌ <sup>(٢)</sup> ، فيه خطاطيف وكلايب وحسك... فيمر المؤمنون كطُرف العين وكالبرق وكالريح وكالطير وكأجاويد الخيل والركاب ففناج مُسَلَّم ، ومخدوش مُرْسَلٌ ، ومكسوس فى نار جهنم <sup>(٣)</sup> .

(١) الدحض: الزلق .

(٢) والمزلة: موضع انزل وهو السقوط .

(٣) أى ملق فى جهنم يجمع فيها مع من سبقه .

ويذهب بعض آخر من المفسرين إلى أن المؤمن يرد على النار في الدنيا ، بأن تصيبه الحمى لأنها من فيح جهنم ، كما ورد في الحديث الشريف ، روى أحمد والحاكم وابن ماجه أن النبي صلى الله عليه وسلم زار مريضاً بالحمى فقال له : « أَبَشِّرْ فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَقُولُ : هِيَ نَارِي أَسْلَطْتُهَا عَلَى عَبْدِي الْمُؤْمِنِ فِي الدُّنْيَا لِتَكُونَ حَظْلَةً مِنَ النَّارِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ » وروى البزار عنه صلى الله عليه وسلم : « الْحُمَّى حَظٌّ أُمِّي مِنْ جَهَنَّمَ » .

٧٣- ( وَإِذَا تَنَلَّى عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا بَيِّنَاتٍ قَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا أَيُّ الْفَرِيقَيْنِ خَيْرٌ مَقَامًا وَأَحْسَنُ نَدِيًّا ) :

أى أن من أسباب بقاء الظالمين في جهنم جنسيا ، أنهم اغتروا بالدنيا وفضلوا أنفسهم على المؤمنين بما نالوه من حظوظها ، وانصرفوا عن سماع آيات الله الواضحة البينة القوية المعجزة قائلين : ما بالنا إن كنا على باطل - أكثر أموالا وأعز نفرا وقالوا نحن أكثر أموالا وأولادا وما نحن بمسلمين<sup>(١)</sup> . قُلْ إِنْ رَبِّي يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ وَلَكِنْ أَكْثَرُ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ . وَمَا أَمْوَالُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ بِالَّتِي تُقَرِّبُكُمْ عِندَنَا زُلْفَى . . .<sup>(٢)</sup> .

(وَكَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْنٍ هُمْ أَحْسَنُ أَثْنًا وَرِءْيَا ۖ ﴿٧٤﴾ قُلْ مَنْ كَانَ فِي الضَّلَالَةِ فَلْيَمْدُدْ لَهُ الرَّحْمَنُ مَدًّا ۚ حَتَّىٰ إِذَا رَأَوْا مَا يُوعَدُونَ إِمَّا الْعَذَابَ وَإِمَّا السَّاعَةَ فَسَيَعْلَمُونَ مَنْ هُوَ شَرٌّ مَكَانًا وَأَضْعَفُ جُنْدًا ۖ ﴿٧٥﴾ وَيَزِيدُ اللَّهُ الَّذِينَ اهْتَدَوْا هُدًى وَالْبَاقِيَتُ الصَّلَاحَتُ خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ ثَوَابًا وَخَيْرٌ مَرَدًا ۖ ﴿٧٦﴾ )

(١) وغرضهم إدخال الشبهة على المستضعفين ، وإيهامهم أن من كفر ماله فهو الحق في دينه -

(٢) سورة سبا ، الآيات : ٣٥ - ٣٧ -

## الفرحات :

- ( مِنْ قَرْنٍ ) : القرن ، مائة سنة وقد يطلق على أهله .  
 ( أَثَاثًا ) : الأثاث ، المتاع الذى تؤثث به المساكن للاحتفاح أو الزينة .  
 ( وَرَثِيًّا ) : الرثى : المنظر الحسن والمظهر الجميل .  
 ( فَلْيَمْدُدْ لَهُ الرَّحْمَنُ ) : فليمهله وليطل عمره ، وليزد فى رزقه ، استدرجاً له من الله سبحانه إلى حين .  
 ( مَرَدًّا ) : عاقبة .

## التفسير

٧٤- ( وَكَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْنٍ هُمْ أَحْسَنُ أَثَاثًا وَرِثِيًّا ) :

أى وكثير من أهل القرون السابقة أهلكتهم ، وكانوا أحسن أثاثاً ومنظراً من أهل مكة ، فليست بسطة الرزق وعلو المنزلة ووفرة القوة فى الدنيا بالدليل على رضا الله والقوز بمحبته ، فقد تكون هذه النعم استدرجاً من الله لهؤلاء المكذبين الضالين قال تعالى : « وَالَّذِينَ كَلَّبُوا بِآيَاتِنَا سَنَسْتَدْرِجُهُمْ مِنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ . وَأْمُرْ لَهُمْ إِنَّ كَيِّدِي مَتِينٌ »<sup>(١)</sup> . فكونهم أحسن متاعاً ومنزلة وأجمل مظهرًا ، ليس بدليل على أنهم أفضل من المسلمين مكاناً عند الله قُرْبُ جماعة ضعيفة القوة قليلة الرزق أقرب إلى الله وأفضل عنده منزلة من سواها من الجماعات الضعيفة القوية ، روى مسلم وأحمد عن النبي صلى الله عليه وسلم : « رب أشعث مثقوب بالأبواب لو أقسم على الله لأبره » .

٧٥- ( قُلْ مَنْ كَانَ عَنِ الضَّلَالَةِ فَلْيَمْدُدْ لَهُ الرَّحْمَنُ مَدًّا حَتَّى إِذَا رَأَوْا مَا يُوعَدُونَ إِمَّا الْعَذَابَ وَإِمَّا السَّاعَةَ فَسَيَعْلَمُونَ مَنْ هُوَ شَرُّ مَكَانًا وَأَضَعَفُ جُنْدًا ) :

أى قل يا محمد لهؤلاء المشركين المدعين أنهم على الحق بما هم عليه من قوة ومال ، وأنكم على الباطل بما أنتم عليه من ضعف وفقر ، من كان منكم فى الضلالة ، فأمهله الله فيها هو فيه حتى يلقي ربه ، فسيعلمون حين يروون العذاب أو الساعة من هو شر مكاناً عند الله وأضعف جنداً من سواه ، أ هم هؤلاء المؤمنون الضعفاء الفقراء أم أولئك المشركون الأقوياء الأغنياء ؟ .

٧٦- ( وَيَزِيدُ اللَّهُ الَّذِينَ اهْتَدَوْا هُدًى ... ) الآية .

لما أخبر الله سبحانه أنه سيمد للظالمين فى ضلالهم استدراجاً لهم حتى يبتغتهم بالعذاب أو بقيام الساعة ، أخبر فى مقابل هذا أنه يزيد المهتدين فى هدايتهم ويوفقهم ويعينهم على أداء الأعمال الصالحة الباقية ، فهى أفضل من بسطة الرزق وسعة الجاه والقوة والبأس الذى استدرج الله به الضالين ، ليزدادوا إثمًا حتى إذا أغلغهم لم يفلتهم . هَتَّى إِذَا فَرِحُوا بِمَا أُوتُوا أَخْلَنَاهُمْ بِخَيْتٍ فَإِذَا هُمْ مُبْلِسُونَ<sup>(١)</sup>

( وَالْبَاقِيَاتُ الصَّالِحَاتُ خَيْرٌ عِندَ رَبِّكَ ثَوَابًا وَخَيْرٌ مَرَدًا ) : وإذا كان المال والجاه والقوة فتنة لهؤلاء الضالين ، فإن الأعمال الطيبة أفضل عند الله منزلة وأكرم مكاناً وأعظم أجراً ، وأبقى أثراً ، فهى الباقيات الصالحات . وقد فسرها ابن عباس بالصلوات الخمس ، وقيل الباقيات الصالحات : الإكثار من ذكر الله والثناء عليه بما ألهمنا إياه ، روى أحمد فى مسنده عن النبي صلى الله عليه وسلم : ( ... أَلَا إِنَّ سُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدَ لَهُ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ هُنَّ الْبَاقِيَاتُ الصَّالِحَاتُ ) وبالجمله فالإكثار من الأعمال الصالحات وترطيب اللسان بذكر الله أفضل عند الله وأدعى إلى قربه وأكرم لديه مما ينغص فيه الضالون من ترف ونعيم وأحسن عقبة عنده .



(أَفَرَأَيْتَ الَّذِي كَفَرَ بِآيَاتِنَا وَقَالَ لَأُوتِيَنَّ مَالًا وَوَلَدًا ۖ  
 أَطَّلَعَ الْغَيْبَ أَمْ آتَاهُ عِنْدَ الرِّحْمَنِ عَهْدًا ۖ ٧٨ كَلَّا سَنَكْتُبُ  
 مَا يَقُولُ وَنَمُدُّ لَهُ مِنَ الْعَذَابِ مَدًّا ۖ ٧٩ وَنَرَاهُ مَا يَقُولُ  
 وَيَأْتِينَا فَرْدًا ۖ ٨٠)

المفردات :

(أَطَّلَعَ الْغَيْبَ) : أشاهد أمور الآخرة الغائبة عنه .

(عَهْدًا) : ميثاقًا .

### التفسير

٧٧- (أَفَرَأَيْتَ الَّذِي كَفَرَ بِآيَاتِنَا وَقَالَ لَأُوتِيَنَّ مَالًا وَوَلَدًا) :

ذكر الشيخان أن هذه الآية وما بعدها نزلت في العاص بن وائل ، روى مسلم في صحيحه  
 بسنده عن خباب بن الأرت الصحابي الجليل قال : كان لي على العاص بن وائل دين فأتيته  
 أنقاضاه ، فقال لي لن أقضيك حتى تكفر بمحمد ، قال : فقلت : لن أكفر به حتى تموت  
 ثم تبعث : قال : وإني لمبعوث بعد الموت ؟ فإذا مت ثم بعثت جئتني ولي ثم مالٌ ولي ولد  
 فأعطيك . فأنزل الله : « أَفَرَأَيْتَ الَّذِي كَفَرَ بِآيَاتِنَا وَقَالَ لَأُوتِيَنَّ مَالًا وَوَلَدًا » . إلى قوله :  
 « وَيَأْتِينَا فَرْدًا » .

فالعاص ينتهك بمقيلة البعث والنشور ويرجع مداد دينه إلى هذا الموعد .

والاستفهام في الآية للتعجب والإنكار على العاص الذي يؤكد أنه سيكون صاحب مال

وولد في الآخرة وفي الدنيا .

٧٨- (أَطْلَعَ الْغَيْبَ أَمْرًا اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا) :

أى هل انكشف الغيب أمامه فاطلع على حالته فى الآخرة ، أم أخذ على الله موثقاً أن يغفره بفضله فى الآخرة كما غمره فى الدنيا .

٧٩- (كَلَّا سَنَكْتُبُ مَا يَقُولُ وَنَمُدُّ لَهُ مِنَ الْعَذَابِ مَدًّا) :

هذا رد على العاص بأسلوب الردع والتكذيب له فإنه لم يطلع على الغيب ولم يتخذ على الله عهداً ، والمعنى أننا سنسجل عليه هذا الضلال فى سيئاته لنحاسبه عليه حساباً عسيراً أو نزيده عذاباً فوق عذاب .

٨٠- (وَنَزِجْنَاهُ مَا يَقُولُ وَيَتَّبِعْنَا قُرْدًا) :

أى أنه سيموت ويغادر الدنيا ونثر أمواله وأولاده ، ولن ينال فى الآخرة إلا العذاب الأليم فإنه سيبعث يوم القيامة فرداً مجرداً من الأموال والأولاد ، يَوْمَ لَا يَنْفَعُ مَالٌ وَلَا بَنُونَ إِلَّا مَنْ أَتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ<sup>(١)</sup> .

(وَأَتَّخِذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ إِلَهَةً لِيَكُونُوا لَهُمْ عِزًّا ﴿٨١﴾ كَلَّا سَيَكْفُرُونَ بِعِبَادَتِهِمْ وَيَكُونُونَ عَلَيْهِمْ ضِدًّا ﴿٨٢﴾)

المفردات :

(عِزًّا) : أعداء متعاونين عليهم فى خصومتهم وتكذيبهم .

### التفسير

٨١- (وَأَتَّخِذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ إِلَهَةً لِيَكُونُوا لَهُمْ عِزًّا) :

اصطنع هؤلاء الكفار لهم آلهة غير الله ظانين أن هذه الأصنام ستكون مصدر عزة وقوة لهم ، وقد رد الله عليهم بقوله :

٨٢ - ( كَلَّا سَيَكْفُرُونَ بِعِبَادَتِهِمْ وَيَكُونُونَ عَلَيْهِمْ ضِدًّا ) :

كلا : كلمة زجر وردع لهم عما توهموه من كونها عزا لهم ، وقد أتبعه ببيان أن هذه العبودات مصدر عداو وتكليب لهم فيها ادعوه من ألوهيتهم ، وسبب عذاب ونقمة عليهم ، كما قال تعالى : « وَإِذَا حُشِرَ النَّاسُ كَانُوا لَهُمْ أَعْدَاءً وَكَانُوا بِعِبَادَتِهِمْ كَافِرِينَ »<sup>(١)</sup> . ويجوز أن يكون الضمير المرفوع في قوله تعالى : « وَيَكُونُونَ عَلَيْهِمْ ضِدًّا » عائدا على المشركين ، أي أن المشركين بعد البعث سيدركون أنهم كانوا على ضلال فيكفرون بعبادة آلهم حيث لا يجلبهم ذلك نفعا .

( أَلَمْ تَرَ أَنَّا أَرْسَلْنَا الشَّيَاطِينَ عَلَى الْكَافِرِينَ تَؤْزُهُمْ أَزًّا<sup>(٨٢)</sup>  
فَلَا تَعْجَلْ عَلَيْهِمْ<sup>٨٣</sup> إِنَّمَا نَعُدُّ لَهُمْ عَذَابًا<sup>(٨٤)</sup> يَوْمَ تَحْشُرُ الْمُتَّقِينَ  
إِلَى الرَّحْمَنِ وَقَدْ<sup>(٨٥)</sup> وَنُوفِيَ الْمُجْرِمِينَ إِلَى جَهَنَّمَ وَرَدًّا<sup>(٨٦)</sup>  
لَّا يَمْلِكُونَ الشَّفْعَةَ إِلَّا مَنِ اخْتَدَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا<sup>(٨٧)</sup> )

المفردات :

( تَؤْزُهُمْ أَزًّا ) : تدفعهم دفعا . ( وَقَدْ ) : جماعة .

( وَرَدًّا ) : قوما عطاشا واردين على جهنم ، كالبهائم تساق إلى موارد الماء .

### التفسير

٨٣ - ( أَلَمْ تَرَ أَنَّا أَرْسَلْنَا الشَّيَاطِينَ عَلَى الْكَافِرِينَ تَؤْزُهُمْ أَزًّا ) :

ألم تعلم يا محمد أننا مسخرنا الشياطين على الكفار تدفعهم إلى الكفر دفعا شديدا ابتلاء منا لهم ، فلم يقاوموا هؤلاء الشياطين بل استجابوا لإغرائهم وتحريضهم وانساقوا معهم

في الضلال انسياقا ، وشيبه بهذا قوله تعالى : « وَمَنْ يَعْشْ عَنْ ذِكْرِ الرَّحْمَنِ نُقَيِّضْ لَهُ شَيْطَانًا فَهُوَ لَهُ قَرِينٌ » (١)

٨٤ - ( فَلَا تَعْجَلْ عَلَيْهِمْ إِنَّمَا نَعُدُّ لَهُمْ عَدًّا ) :

أى فلا تتعجل عليهم وقوع العذاب جزاء عتوهم وجبروتهم فلإننا نعدُّ لهم أعمالهم ونحسبها عليهم قبل موتهم لنعذبهم بها يوم القيامة قال تعالى : « وَمَا نُؤَخِّرُهُمْ إِلَّا لِأَجَلٍ مُّقَدَّرٍ » (٢)

٨٥ - ( يَوْمَ نَخْشِرُ الْمُتَّقِينَ إِلَى الرَّحْمَنِ وَفْدًا ) :

أى أنه تعالى سيجازى الكافرين على كفرهم حينئذ يحشر الأتقياء إلى أرحم الراحمين لينصروا بثواب تقواهم ، قال ابن عباس وفداً يعنى ركبانا منعمين غير مجاهدين .

٨٦ - ( وَنَسُوقُ الْمُجْرِمِينَ إِلَى جَهَنَّمَ وَرِثًا ) :

وفى هذا اليوم الرهيب نسوق الكفار إلى جهنم حيث يلقون ألوان العذاب والنكال جزاء كفرهم وظفائهم فيردون عطاشا مسوقين لا إلى الماء ليشربوا منه ويطفئوا عطشهم ، بل إلى جهنم لتكون مئوى لهم .

٨٧ - ( لَا يَسْتَحِقُونَ الشَّفَاعَةَ إِلَّا مَنْ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا ) :

لايستحقون الشفاعة فلا يشفع لهم أحد ، ولهذا سوف يقولون ما حكاه الله عنهم بقوله : « فَمَالَنَا مِنْ شَافِعِينَ وَلَا صَالِقِينَ حَمِيمٍ » (٣) . لكن من اتخذ عند الرحمن عهدا ، فإنه يستحق الشفاعة ، فيؤذن له بشفاعة الشافعين ، وفسر ابن عباس العهد بقوله : العهد شهادة ألا إله إلا الله ، والتبرؤ من العول والقوة ، وعلم رجاء أحد إلا الله تعالى . وفسره ابن كثير بقوله : شهادة أن لا إله إلا الله ، والقيام بحقها .

(١) سورة الزمر ، الآية : ٣٦

(٢) سورة هود ، الآية : ١٠٤

(٣) سورة الشعراء ، الآيتان : ١٠١ ، ١٠٠

( وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا ۖ لَقَدْ جِئْتُمْ شَيْئًا إِدًّا ۝٨٨  
تَكَادُ السَّمَوَاتُ يَتَفَطَّرْنَ مِنْهُ وَتَنْشَقُّ الْأَرْضُ وَتَخِرُّ الْجِبَالُ  
هَدًّا ۝٨٩ أَنْ دَعَوْا لِلرَّحْمَنِ وَلَدًا ۝٩٠ وَمَا يَنْبَغِي لِلرَّحْمَنِ  
أَنْ يَتَّخِذَ وَلَدًا ۝٩١ إِنْ كُلُّ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِلَّا آتِي  
الرَّحْمَنِ عَبْدًا ۝٩٢ لَقَدْ أَحْصَاهُمْ وَعَدَّهُمْ عَدًّا ۝٩٣ وَكُلُّهُمْ  
عِنْدَ يَوْمِ الْقِيَمَةِ فَرْدًا ۝٩٤ )

#### الفردات :

- (إِدًّا) : الإد ، المنكر العظم .  
(يَتَفَطَّرْنَ) : يتصدعن .  
(وَلَدًا) : الولد كل ما يولد ، ذكرًا كان أو أنثى ، واحدا أو اثنين أو جماعة .  
(أَحْصَاهُمْ) : علم عددهم .

#### التفسير

٨٨ - ( وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا ) :

زعموا أن الله اتخذ ولدا ، فقال المشركون إن الملائكة بنات الله ، وزعم اليهود أن عزيرًا ابن الله ، وزعم النصارى أن المسيح ابن الله ، وقد رد الله عليهم بقوله :

٨٩ - ( لَقَدْ جِئْتُمْ شَيْئًا إِدًّا ) : أى لقد جئتم بقولكم هذا شيئا منكرا باطلا عظيم الغربة على الله - سبحانه - .

٩٠ - ( تَكَادُ السَّمَوَاتُ يَتَغَطَّرْنَ مِنْهُ وَتَنْشَقُّ الْأَرْضُ وَخُرُ الْجِبَالِ هَدًا ) :

أى توشك السموات - على تماسكها - أن تنصدع من افتراءه على الله ، وأن تنشق الأرض ، وأن تتحطم الجبال وتسقط أجزاؤها ، فإن الله تعالى مقلص عن نسبة الولد إليه ، وكيف يكون لله ولد ، وهو بغير حاجة إليه ليعينه أو ليرثه كما هو شأن البشر ، تعالى الله عما يقولون علواً كبيراً ، فهو حي لا يموت ، قادر لا يعجزه شيء .

٩١ - ( أَنْ دَعَا لِلرَّحْمَنِ وَلَدًا ) :

أى تكاد السموات والأرض أن يحدث لها ما ذكر بسبب ادعائهم ولداً للرحمن ، فلها فرية على الله لا تنقلبها بل تكذبها بما فيها من الإبداع ، فإنه شاهد بوحدانيته وتعالى قدرته وعدم حاجته إلى اتخاذ ولد يعينه « لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلَهُةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا » .

٩٢ - ( وَمَا يَنْبَغِي لِلرَّحْمَنِ أَنْ يَتَّخِذَ وَلَدًا ) :

ولا يليق بكمال الله وعظمته أن يكون له ولد ، فإن الوالد يتخذ الولد ليكون عوناً له في شيخوخته وضعفه أو ليكون امتداداً لحياته حين تنتهى حياته والله سبحانه غنى عن هذا كله « مَا كَانَ لِلَّهِ أَنْ يَتَّخِذَ مِنْ وَلَدٍ مُبْهَكَّةً إِذَا قُضِيَ أَمْرًا فَاِتْمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ »<sup>(١)</sup>

٩٣ - ( إِنْ كُلُّ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِلَّا آتِي الرَّحْمَنِ عَبْدًا ) :

أى ليس في السموات والأرض إلا عبيداً لله سبحانه ، وسيأتون بوصف العبودية يوم القيامة مهما كان شأنهم ، وسيحاسبهم على ما قلموه من خير وشر ، فكيف يزعم الزاعمون أن له ولداً « تَعَالَى اللَّهُ عَمَّا يَقُولُونَ عُلُوًّا كَبِيرًا » .

٩٤ - ( لَقَدْ أَحْضَاهُمْ وَعَدَّهُمْ عَدًّا ) :

لقد حصرهم وأحاط بهم علماً ، وعدهم عدداً ، وأحصى عليهم أعمالهم وأفكارهم وأنفاسهم ، فلا حاجة به إلى ولد يعينه .

٩٥ - (وَكَلَّمَهُمْ آتِيهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ قَرْدًا) :

وكل منهم سيحوت ويبلى ثم يبعثه الله ويحشره إليه منفردا وحيدا ، دون معين أو نصير سواء منهم من كان عابدا أو معبودا ، أو من زعموه لله ولدا .

(إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَيَجْعَلُ لَهُمُ الرَّحْمَنُ  
وَدًّا ﴿٩٦﴾ فَإِنَّمَا يَسَّرْنَاهُ بِلِسَانِكَ لِتُبَشِّرَ بِهِ الْمُتَّقِينَ وَتُنذِرَ بِهِ قَوْمًا  
لُدًّا ﴿٩٧﴾ وَكَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِّنْ قَرْنٍ هَلْ يُحِصُّ مِنْهُمْ مِّنْ أَحَدٍ  
أَوْ تَسْمَعُ لَهُمْ رِكْزًا ﴿٩٨﴾ )

المفردات :

(وَدًّا) : محبة .

(لُدًّا) : اللد ؛ جمع اللد وهو الخصم الشديد الخصومة التلحُّ في عداوته المجادل بالباطل

أو الظالم أو الفاجر

(رِكْزًا) : الركز ؛ الصوت الخفى .

### التفسير

٩٦ - (إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَيَجْعَلُ لَهُمُ الرَّحْمَنُ وَدًّا) :

بعد أن ذكر الله سبحانه أحوال الطغاة العتاة ومصيرهم الأليم ذكر في مقابلهم هنا المؤمنين وما أعد لهم من الحب وآثاره في الدنيا والآخرة . وللعنى أن المؤمنين اللذين يحملهم إيمانهم على أداء الأعمال الصالحة سيجعل لهم الرحمن الرحيم مودة في قلوب الناس وعند الملائكة ،

ومن أجل نعم الله على عبده أن يمنحه حبه وحب عبادته في السموات والأرض . روى الشيخان عن النبي صلى الله عليه وسلم : « إذا أحبَّ الله عبدًا نادى جبريلُ إنَّ الله يُحبُّ فلانًا فأَجِبَهُ فَيُحِبُّهُ جبريلُ ، فينادى جبريلُ في أهل السماء إنَّ الله يحب فلانًا فأُجِبَوه فيحبه أهل السماء ثم يُوضَعُ لَهُ القَبُولُ في الأرض » . ويجوز أن يكون المقصود من حب الله المؤمن الذي يعمل الصالحات أن يكافئه على هذا بما يستحقه من الثواب .

٩٧ - ( فَإِنَّمَا يَسْتَرْاهُ بِلسَانِكَ لِتُبَشِّرَ بِهِ الْمُتَّقِينَ وَتُنذِرَ بِهِ قَوْمًا لَّدَا ) :

والمنفى : يا محمد إنا أنزلنا عليك كتابنا بالفتك العربية وجعلناه ميسرًا للسامعين والقارئین لتبشر به المتقين بما ينالون من ثواب جزيل على إيمانهم ، ولتنذر به قوما يعادونك أشد العداة ، ويجادلونك بالباطل - لتنذرهم بعقاب أليم على هذه الخصومة والمجادلة في الحق بالباطل . « وَلَا تَحْسَبَنَّ اللَّهَ غَافِلًا عَمَّا يَعْمَلُ الظَّالِمُونَ إِنَّمَا يُؤَخِّرُهُمْ لِيَوْمٍ تَشْخَصُ فِيهِ الْأَبْصَارُ » .

٩٨ - ( وَكَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْنٍ ) :

أى وأهلكنا كثيرا من أهل القرون الماضية قبل أهل مكة ، لما كتبوا رسلهم .  
( هَلْ نَحِسُّ مِنْهُمْ مِنْ أَحَدٍ أَوْ تَسْمَعُ لَهُمْ رِكْرًا ) :

أى فهل تدرك بإحساسك منهم أحداً أو تسمع لهم صوتا ، فبعد أن كانت هذه الأمم تملأ الأرض ، وتنتعالي على أنبيائهم وتعاديتهم وتجادلهم بالباطل ، أصبحت قراهم خاملة خاوية على عروشها ، بعد أن دمرها الله على أهلها ، عقابا لهم على كفرهم ومخاصمتهم لأنبيائهم ، فليحذر أهل مكة هذا المصير وليعتبروا به وصدق الله إذ يقول : « فَكَأَيِّنْ مِنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا وَهِيَ ظَالِمَةٌ فَهِيَ خَاوِيَةٌ عَلَى عُرُوشِهَا وَيَبْنَوُ مَغْطَلَةٌ وَقَصَيرٌ مَّشِيدٌ » <sup>(١)</sup> .



طبع بالهيئة العامة لشئون المطابع الأميرية

رئيس مجلس الإدارة

مصطفى حسن علي

رقم الإيداع بدار الكتب ١٦٧٩/١٩٨٢

الهيئة العامة لشئون المطابع الأميرية  
٥٠٨٢ - ١٩٨٢ - ٢٥٠٠٤





6

Biblioteca Alexandrina



0399099

50